

سید شمس الدین



عیسویت ایں دم نہ ہر باد دے کہ برآید از سرح یا از عنے
 ایں آلہ و حوائے پیر آمدت از حضرت مولیٰ البشر
 (رُوحی)



سیفِ چشتیائی
 تصنیف لطیف
 حضرت سید پیر مہر علی شاہ صاحب گولڑا شریف

وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ○ (قُرْآنِ حَكِيم)

یقیناً انھوں نے (مسیح علیہ السلام کو) قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے اُن کو اپنی طرف اُٹھایا اور اللہ غالب حکمت والا ہے

سِفِّتِ حَسْبَتَانِی

تَصْنِيفِ لَطِيفِ

زُبْدَةُ الْمُحَقِّقِينَ رِيسُ الْعَارِفِينَ حضرت سید پیر مہر علی شاہ صاحب گیلانی رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

○

بِإِسْمَاءِ

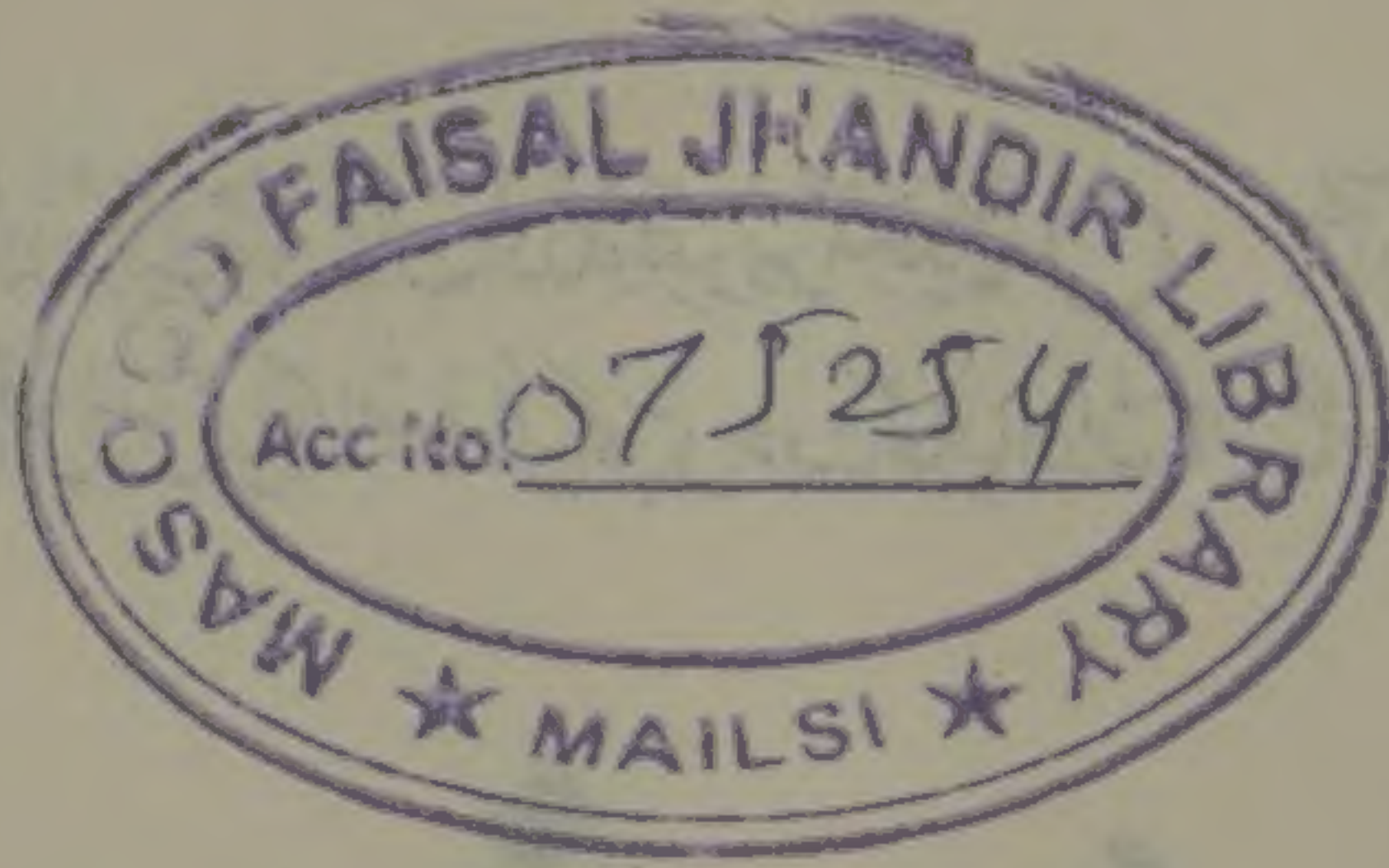
حضرت سید پیر غلام محی الدین شاہ صاحب قدس سرہ

○

بِإِهْتِمَامِ

حضرت سید پیر غلام مُعِين الدین شاہ صاحب مَدَنِيَّةِ الْعَالَمِیْنَ

○



جملہ حقوق بحق مؤلف محفوظ ہیں

○

بارِ چہارم

مقام اشاعت _____ گولڑا شریف، ضلع راولپنڈی

تاریخ اشاعت _____ محرم ۱۴۰۲ھ، نومبر ۱۹۸۱ء

○

خطاطی _____ خوشی محمد ناصر قادری خوشنویس خوش رقم جالندھری

_____ تلیڈ پریس رقم ۳۰۱۵، بینک کالونی سمن آباد لاہور

○

مطبوعہ: پاکستان انٹرنیشنل پرنٹرز، جی ٹی روڈ، بانجوان پورہ، لاہور
ہدیہ: ۲۵ روپے

○

TECHNICAL SUPPORT BY



CHUGHTAI
PUBLIC LIBRARY

Masood Faisal Jhandir Library

پیش لفظ

قادیانیت پر ایک مختصر تبصرہ

مذہب اسلام کے دو بنیادی اصول اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر اعتقاد رکھنا ہیں۔ اسلام نے اگر بنی آدم کو بتایا کہ اصل مستحق عبادت، کون و مکان کا پروردگار اور مالکِ حاکم صرف اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے رسول ہیں۔ اور جو ضابطہ حیات آپ نے دُنیا کے سامنے کتاب و وحی الہی کے ذریعہ پیش کیا وہی صحیح اور درست ہے اور انسانوں پر لازم ہے کہ اپنی فلاح کے لیے اُس پر عمل کریں۔ تاریخ کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ مسلمانوں کے عروج ظاہری و باطنی کا راز ان دو بنیادی اصولوں پر عمل کرنے ہی میں مضمر تھا۔ مخالفین اسلام اس بات کو اچھی طرح سمجھتے تھے۔ چنانچہ مسلمانوں کو نیچا دکھانے کے لیے انھوں نے جو قدم اٹھائے اُن میں سب سے پہلا انہی دو اصولوں کو ہدف بنانا تھا۔ پہلے اصول کی مخالفت میں تو انھیں چنداں کامیابی حاصل نہ ہو سکی کیونکہ اس اصول کے متعلق تبلیغ اسلام کا اثر ہمہ گیر ہو چکا تھا اور انسانی ذہن اس حد تک نشوونما پا چکا تھا کہ معبودانِ باطلہ اور معبودِ حقیقی میں تمیز کر سکے۔ اُسے معبودِ حقیقی پر ایمان رکھنے سے ہٹا کر معبودانِ باطلہ کی طرف لانا کوئی آسان کام نہ تھا۔ اندریں حالات مخالفین نے اپنی تمام تر کوششیں اس بات پر مرکوز کر دیں کہ اسلامی ایمان کے دوسرے ستون یعنی رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو متزلزل کیا جائے۔ اور جو دالہا نہ بعقیدت اور محبتِ مسلمانوں کو آپ کی ذاتِ مبارک سے تھی اُس میں جس طرح بھی ہو سکے کمی کی جائے۔ اُن کا یہ خیال بھی تھا کہ اس محاذ پر کامیابی سے انھیں اول اللہ کرا اصول پر خود بخود کامرانی حاصل ہو جائے گی۔ کیونکہ دُنیا کو اُس اصول سے متعارف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ گرامی نے ہی کروایا تھا۔ اور آپ کی رسالت کے اصول سے متزلزل ہونا اور توحید کے اصول سے ہٹ جانا گویا لازم و ملزوم تھے۔ اس لیے آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے فوراً بعد کاذب نبیوں کی ایک کثیر جماعت نے جزیرۂ عرب میں سر اٹھایا مگر خلیفہ اول کے بروقت اور سخت اقدامات کی وجہ سے اُن سب کی سرکوبی ہوئی اور کوئی بھی اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکا۔ اس کے بعد اگرچہ انفرادی طور پر مدعیانِ نبوت پیدا ہوتے رہے مگر زمانہ پر کوئی معتد بہ اثر ڈالے بغیر دُنیا سے اٹھ جاتے رہے منظم طریقہ سے اس اصول پر مجاذ آرائی قریباً مفقود رہی تا آنکہ تیرھویں صدی ہجری میں مسلمانوں کا ظاہری و باطنی تنزل تیزی سے شروع ہوا۔ اور اُس کے برعکس دوسرے عقائد والی قویں مادی لحاظ سے ابھرنا شروع ہوئیں اور رفتہ رفتہ تمام دُنیا پر چھا گئیں۔ اپنے اس ارتقا کی وجہ سے انھیں اسلام کے اصولوں پر کاری ضرب لگانے کے مواقع میسر آ گئے کیونکہ مادی انحطاط کے ساتھ ساتھ مسلمان ذہنی انحطاط کا بھی شکار ہو چکے تھے اور مخالفین کو اپنے عزائم میں کامیاب ہونے کا اس سے بہتر موقعہ نہیں مل سکتا تھا۔

مسلمانوں کے اس دورِ ابتلا میں سرزمینِ ہند میں حکومتِ برطانیہ کے زیر اثر اُس فتنہ نے سر اٹھایا جو بعد میں "قادیانیت" اور "مرزائیت" کے نام سے مشہور ہوا۔ یہاں پر ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اُس فتنہ کے متعلق مختصر سا تبصرہ بدیہ ناظرین کیا جائے تاکہ اس بات

کا صحیح اندازہ ہو سکے کہ اس فتنہ سے دُنیا سے اسلام کس درجہ کے ذہنی انتشار اور دینی تفرقہ کے خطرہ عظیم سے دوچار ہوئی۔ علمائے وقت نے اس فتنہ کو فرو کرنے میں کتنا بڑا کارنامہ انجام دیا، اور اس میں حضرت سید پر مہر علی شاہ صاحب گولڑہ شریف کا کردار کتنا اہم اور عظیم الشان تھا۔

یہ تحریک قادیانیت حکومتِ برطانیہ کی سرپرستی میں شروع ہوئی اور اس کا اصل مقصد آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو نشانہ بنا کر مسلمانوں کے دلوں سے آپ کی قدر و منزلت کو نکالنا اور دینِ اسلام کے ارشادات اور اُن کے مطالب میں اس طرح کا رد و بدل کرنا تھا کہ مخالفین کو اپنے عزائم کی تکمیل میں امداد مل سکے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی ایک امتیازی خصوصیت یہ تھی کہ آپ کے بعد رسالت کا سلسلہ ختم کر دیا گیا تھا۔ آپ مسئلہ طور پر اللہ تعالیٰ کے آخری نبی تھے اور آپ کی شریعت اس دُنیا کے لیے خدا کی آخری شریعت تھی۔ اس شریعت میں اتنی وسعت رکھی گئی تھی کہ قیامت تک کے لیے پیش آنے والے انسانی مسائل کا حل اُس میں موجود تھا۔ آپ کے آخری نبی ہونے کی خبر قرآن کریم میں نہایت وضاحت اور غیر مبہم الفاظ میں دی گئی ہے۔

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ۔ (احزاب۔ ۴۰)

اور متعدد احادیثِ مبارکہ سے اس کی تائید ہوتی ہے مثلاً صحیح مسلم میں بروایت سعد حدیثِ طویل کے ضمن میں مذکور ہے :-
فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ الْوَاحِدِ لَا نَبُوَّةَ بَعْدِي۔
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں لیکن اللہ کے رسول اور سب نبیوں کے ختم کرنے والے ہیں۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت علیؓ سے) فرمایا کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ میرے ساتھ ایسے ہو جیسے موسیٰ کے ساتھ ہارون لیکن (نبوت کا لقب تمہیں نہیں مل سکتا) میرے بعد نبوت نہیں۔

مسلمانوں کے سارے مکاتیب فکر ختم نبوت کے مسئلہ پر اُس وقت تک کاملاً متفق تھے جب تک بانی قادیانیت نے اپنے نبی ہونے کا دعویٰ نہیں کیا۔ اس کی ابتدا بھی انھوں نے عجیب انداز میں کی۔ قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حالات کے سلسلہ میں یہ ذکر ہے کہ اُن کو یہودیوں نے سولی پر چڑھا دیا اور یہ سمجھ لیا کہ وہ وفات پا گئے مگر وہ غلطی پر تھے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انھیں زندہ آسمان پر اٹھالیا۔ یہ تذکرہ سورۃ النساء میں ان الفاظ میں ہے :-

وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَالَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ۚ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝

(النساء: ۱۵۷-۱۵۸)

صحیح مسلم کی احادیثِ مقدسہ میں آثارِ قیامت کے بیان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے ارشادات موجود ہیں جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ قیامت سے کچھ عرصہ پہلے دُنیا میں شر و فسادات بے انتہا ہوں گے اور دجال نامی ایک شخص کا ظہور ہوگا

جو اپنے جادو اور شیطانی قوتوں کی امداد سے ایک وسیع قطعہ زمین پر قبضہ کر لے گا۔ اور ایمان رکھنے والوں پر دائرہ حیات تنگ کر دے گا۔ اُس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام دمشق کے مشرق میں سفید مینارہ کے قریب آسمان سے اتریں گے۔ اس حال میں کہ آپ کے دونوں ہاتھ دو فرشتوں کے کندھوں پر ہوں گے۔ آپ اگر دجال کو قتل کریں گے اور دنیا میں اسلام، ایمان اور امن کا بول بالا کریں گے۔ اور پھر سات سال یہاں زندہ رہنے کے بعد وفات پا کر مدینہ شریف میں حرم پاک میں دفن ہوں گے۔ آپ کے ظہور سے پہلے بنی فاطمہ میں سے ایک شخص پیدا ہوگا جس کا نام محمد ہوگا اور لقب مہدی۔ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ظہور کے وقت اُن کا استقبال کرے گا اور پہلی نمازیہ حضرات بل کر پڑھیں گے۔ اُس میں وہ عیسیٰ علیہ السلام کی قیادت میں دنیا کو کفر والحاد کے اثرات سے پاک کرنے میں امداد دے گا۔

چونکہ ان احادیث مبارکہ میں صحیح سال کا تعین نہیں ہے اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد کئی ایسے لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے اپنے مہدی ہونے کا دعویٰ کیا مگر قبل اس کے کہ وہ کسی عیسیٰ کا استقبال کرتے وہ خود اس دنیا سے اٹھ جاتے رہے۔ بانی قادیانیت نے ان مدعیان سے ذرا مختلف طریقہ اختیار کیا۔ سب سے پہلے اُنھوں نے علمائے سلف کے اس عقیدہ کو غلط بتایا کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر اٹھائے گئے تھے اور وہی پھر زمین پر واپس آئیں گے۔ اُن کے نظریہ کے مطابق عیسیٰ علیہ السلام اپنے زمانہ میں ہی انتقال فرما گئے تھے اور قیامت سے پہلے ظاہر ہونے والا شخص محض مثیل مسیح ہوگا۔ اس نظریہ کی اشاعت کے ساتھ ہی اُسی مثیل مسیح ہونے کا دعویٰ کر کے خود کو مسیح موعود قرار دے دیا۔ اس ابتداء سے وہ ظلی نبوت کی طرف بڑھے اور بالآخر اپنے اصلی نبی ہونے کا اعلان کر کے اُمتِ مسلمہ کے اس اعتقاد پر ضرب لگائی جس سے وہ تیرہ سو سال سے مکلف تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے آخری نبی ہیں اور آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔

اب مرزا صاحب کے اس ارتقاءے روحانی اور اُن کی تعلیمات کی تفصیل اجمالاً دی جاتی ہے :-

بانی قادیانیت اور اُن کی ابتدائی زندگی

تحریک قادیانیت کے بانی کا نام مرزا غلام احمد تھا۔ وہ بٹش انڈیا میں صوبہ پنجاب کے ضلع گورداسپور کے موضع قادیان میں ۱۸۳۹ء میں پیدا ہوئے۔ اُن کے والد کا نام غلام مرتضیٰ تھا جو سمرقندی مغل گھرانے سے تعلق رکھتے تھے۔ اُن کا پیشہ طبابت اور زمیندارہ تھا مرزا غلام احمد علوم مروجہ عربی۔ فارسی اور طب کی تحصیل سے فارغ ہو کر ۱۸۶۴ء میں ڈپٹی کمشنر سیالکوٹ کے دفتر میں بطور اہل مدقرباً چار سال ملازمت کرتے رہے۔ بعد ملازمت چھوڑ کر اپنے والد محترم کا ہاتھ بٹانا شروع کر دیا۔ ساتھ ساتھ مذہبی کتب کا مطالعہ بھی جاری رکھا اور مذہبی مناظرات وغیرہ میں حصہ لیتے رہے۔ جہاں تک معلوم ہو سکا ہے اُن کے آبا و اجداد حنفی المذہب مسلمان تھے۔ اور خود مرزا صاحب بھی اپنی اوائل زندگی میں اُنہی کے قدم بہ قدم چلتے رہے۔ اس وقت تک مرزا صاحب کے عقائد وہی تھے جو ایک صحیح العقیدہ مسلمان کے ہونے چاہئیں۔ وہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کے بھی اُسی قدر قائل تھے جیسے دیگر مسلمان۔ اُن ایام میں مرزا صاحب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفیع آسمانی اور نزول کے عقیدہ پر بھی ایمان رکھتے تھے۔

مثیل مسیح ہونے کا دعویٰ

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد اپنی سیاسی بالادستی کھودینے کی وجہ سے مسلمان سخت ذہنی پریشانی اور مایوسی کا شکار ہو چکے

تھے اور اپنے اس اضمحلال سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لیے ہر طرف منتظر آنکھوں سے دیکھ رہے تھے کہ کب کوئی مرد خدا آن کر انہیں اس ابتلا سے نجات دلانے۔ اس تذبذب اور اضطراب کے زمانہ میں مسلمانوں کے ذہن پر جو نفسیاتی کیفیت طاری تھی مرزا صاحب کو ان کے رفیق حکیم نور دین نے اُس سے فائدہ اٹھانے کا مشورہ دیا۔ اُن کا خیال تھا کہ اگر وہ خود کو مثیل مسیح کا لبادہ اوڑھ کر قوم کے سامنے پیش کریں تو ساری قوم دل و جان سے اُن کا خیر مقدم کرے گی۔ اور وہ احوال بت کے لیے بہت بڑا کارنامہ سرانجام دے سکیں گے۔ مرزا صاحب نے اپنے پیروکار حکیم نور دین کے مشورہ پر عمل کرتے ہوئے سب سے پہلے مثیل مسیح ہونے کا دعویٰ کیا اور کہا:۔

”مجھے مسیح ابن مریم ہونے کا دعویٰ نہیں اور نہ میں تناسخ کا قائل ہوں بلکہ مجھے تو فقط مثیل مسیح ہونے کا دعویٰ ہے جس طرح محدثیت نبوت سے مشابہ ہے ایسا ہی میری روحانی حالت مسیح ابن مریم کی روحانی حالت سے مشابہت رکھتی ہے“ (اشہاد مند ترجمہ رسالت جلد دوم مؤلف میر قاسم علی قادریانی)

مثیل مسیح سے مسیح موعود

مرزا صاحب اپنے اس دعویٰ مثیل مسیح پر زیادہ عرصہ قائم نہ رہے بلکہ اُس سے ایک قدم آگے بڑھے اور سب سے پہلے حیات مسیح کے عقیدہ کو غلط بتا کر وفات مسیح کا اعلان کیا۔ اور پھر اپنے مسیح موعود اور مہدی معمود ہونے کا اعلان ان الفاظ میں کیا:۔

”میرا دعویٰ یہ ہے کہ میں وہ مسیح موعود ہوں جس کے بارے میں خدائے تعالیٰ کی تمام پاک کتابوں میں پیش گوئیاں ہیں کہ وہ آخری زمانہ میں ظاہر ہوگا۔“ (تحفہ گولڑویہ)

ان اعلانات کے بعد احادیث نزول مسیح کے مختلف پہلوؤں کو اپنی ذات پر درست ثابت کرنے کے لیے مرزا صاحب نے استعارہ اور تاویل سے کام لیا۔ جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے ”مسلم“ کی احادیث کے مطابق مسیح موعود کی تشریف آوری ان حالات میں ہونی تھی۔

- ۱۔ نَزُولُهُ وَمَكَانُهُ بِالشَّامِ بَلَدٍ مَشْرِقٍ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الشَّرْقِيَّةِ۔ حضرت عیسیٰ کا نزول ملک شام یعنی دمشق میں شرقی منارہ پر ہوگا۔
- ۲۔ عَلَيْهِ ثَوْبَانِ مُصَصَّرَانِ۔ نزول کے وقت دو زرد رنگ کی چادریں پہن رکھی ہوں گی۔
- ۳۔ مُسْلِمَانُونَ كَامَامٍ اُنْ سَمَا زُطْرَانِہٖ كِي دَر خَوَاسْتِ كَرِے گاتو فرمائیں گے اِصَامَكُو مَنَكُو (تمہارا امام منباز تم میں سے ہے) اور صحیح اور متواتر احادیث سے واضح ہے کہ یہ امام حضرت مہدی علیہ السلام ہوں گے جو بنی فاطمہ میں سے ہوں گے۔

مرزا صاحب نے ان شرائط کی تکمیل اپنی ذات کے متعلق کی۔ اور اپنی مسجد کو مسجد اقصیٰ کا اور اپنی ذات کو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مثیل ظاہر کیا۔

مسیح موعود سے نبوت تک

مرزا صاحب اپنے مسیح موعود ہونے کے دعویٰ پر قریباً دس سال قائم رہے اور پھر ختم نبوت کے معروف اسلامی نظریہ کو (جس کے وہ خود بھی معتقد رہے تھے) غلط قرار دے کر نومبر ۱۹۰۱ء میں اپنی نبوت کا اعلان کر دیا۔

اپنے اس دعوے کے بعد مزاحم صاحب کچھ عرصہ تک اپنے آپ کو خلی نبی ظاہر کرتے رہے۔ اُن کے کہنے کے مطابق اگرچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کا دروازہ کھلتا تھا مگر نبوت صرف آپ کے فیضان سے ہی مل سکتی تھی نہ کہ برہ راست جیسا کہ پہلے زمانہ میں ہوا کرتا تھا۔ اور خاتم النبیین کے معنی یہ تھے کہ آپ نبیوں کی مہر ہیں اور آپ کی مہر کے بغیر کسی کی نبوت کی تصدیق نہیں ہو سکتی تھی۔ یعنی آپ کے بعد ایسے انبیاء پیدا ہوں گے جن کی نبوت کی تصدیق آپ ہی مہر سے ہوگی۔ ان انبیاء کی نبوت کا معیار آپ کے نقش قدم پر چلنا اور آپ کی شریعت کو قیام کرنا ہوگا۔

کچھ عرصہ اسی طرح مغل رہنے کے بعد مزاحم صاحب آخر اس منزل پر پہنچ گئے جس کے تصور سے کامین بھی کانپتے تھے یعنی انھوں نے مستقل صاحب شریعت نبی اور خاتم النبیین ہونے کا دعویٰ کر دیا اور اُن کے شہید قلم نے اس ادب کا وہ کو بھی پھانسیا جس کی جسارت کی جس کے نزدیک پھٹکنے سے نہ صرف جہنم بل عیبہ سدرم کے پر جتنے تھے بدھ مشائخ غلام کو ازادی سے سانس تک لینے کی جرأت نہ تھی۔

ادب کا ہیبت زیر آسمان از روش نازل تر

نفس نہ کردہ فی آید جنت سید و بایزید آں جا

اپنی تصنیف تحقیق وقت میں قرآن کریم کی وہ آیات جو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں نازل ہوئی تھیں انھیں اپنی طرف منسوب کر کے اپنی ذات کو ان کا مصداق ظاہر کیا۔

مستقل نبوت کا یہ وہاں رہنے کے بعد یہ نہ دیکھی تھا کہ اُس کے دیگر لوازمات بھی سامنے آتے جاتے۔ چنانچہ مزاحم صاحب نے یہ بھی دعوے کیا کہ اُن پر وحی نازل ہوتی ہے۔ اور وحی سے کہیں زیادہ ہدایت تھے جو مزاحم صاحب نے اپنے دعویٰ کے ثبوت میں پیش کیے۔ مزاحم صاحب کے بہت سے ہدایت پیش گوئیوں کی شمل میں یہ بھی تھیں وہ اپنی صداقت کا معیار اور نشان قرار دیتے رہے۔

مزاحم صاحب اور قرآن و حدیث

خلی نبی بننے اور صاحب امتی والہام ہونے کے دعوے کے بعد مزاحم صاحب نے اپنی توجہ قرآن و حدیث کی طرف بڑھائی تاکہ اُن میں اپنے مقصد کے حصول کے لیے نہ دیکھی ہوئی رد و بدل کی جاسکے۔ بقول اُن کے خد نے مجھے مسیح موعود بنا کر بنا کر بھیجا ہے اور مجھے بتایا ہے کہ فلاں حدیث سچی ہے اور فلاں جھوٹی اور قرآن کے صحیح معنوں سے مجھے احادیث بخشتی ہے۔ (الاربعین نمبر ۱۷ اور ۱۸)

جو شخص کلمہ پڑھ کر آیا ہے اُس کو اختیار ہے کہ حدیثوں کے ذمہ دیں سے جس انبار کو چاہے خد سے علم پا کر قبول کرے اور جس ذمہ کو چاہے خد اسے علم پا کر رد کرے۔ (مختصر گوشت و پیر)

قرآن و حدیث کے مطالب کو بدل ڈالنے کے اس ٹوکڑ سے اختتام اختیار کرنا صاحب نے مسلمانوں سے ہر مسئلہ پر اختلاف کھڑا کرنے کے لیے استعمال کیا۔ وہ نہ صرف امت محمدیہ کے مذہبی عقائد اور دینی نظریات ہی سے بل بڑے بڑے کلمہ و بیشتر قومی اقدار اور ملی تقاضوں سے بھی علیحدگی اختیار کریں۔

گروہ قلم مسائل میں بیان کیے جاتے ہیں جن میں مزاحم صاحب نے امت مسلمہ سے اختلاف کیا تو اُس کے لیے کتنی جہدیں

دکارہوں کی زبان میں سے منقہ آمد ف چند ایک بطور نمونہ درج کیے جاتے ہیں۔

۱۔ نزول ملائکہ

مرزا صاحب نے فرشتوں کو ارواح کو اکب قرار دیا ہے۔ "ایام" میں تحقیق فرمایا کہ ذشتے اگر زمین پر نازل ہوں تو آسمان سے ستارے گر جائیں۔

۲۔ رُوحِ انسانی

بروئے قرآن رُوح عالم ام سے ہے۔ اور عالم ام ان موجودات کا نام ہے جو حس اور خیال اور بہت نور ممکن سے ماورائی ہیں لیکن مرزا صاحب نے اپنی تفسیر جسد مذہب۔ ہور نمونہ ۲۔ دسمبر ۱۸۹۶ء میں انسانی رُوح کے متعلق تحریر کیا ہے۔

"ہم روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ گندے زخموں میں ہزار پاکیزے پڑ جاتے ہیں۔ سو یہی بات صحیح ہے کہ رُوح ایک لطیف نور ہے جو اس جرم کے اندر ہی پیدا ہو جاتا ہے جو جرم میں پرورش پاتا ہے اور جس کا خمیہ ابتداء سے نطفہ میں موجود ہوتا ہے۔"

۳۔ یوم الدین کے متعلق کہا۔

وَسَيُجَنَّبُكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسَيِّعُ الْمُؤَخَّرُونَ لَا تَتَذَكَّرُ أَلَمْ يَجْعَلْ يَوْمَئِذٍ لِّلَّذِينَ لَا تَلْمِزُهُمْ فِيهِمُ آيَاتٌ حُكُمٌ

اللہ تعالیٰ نے مسیح مؤخروں کے زمانہ کا نام یوم الدین رکھا کیونکہ اس زمانہ میں دین کو زندہ کیا جائے گا۔

حالانکہ قرآن حکیم میں جو یوم الدین کے معنی روز قیامت کے لیے گئے ہیں۔

۴۔ جہاد بالسیف

مرزا صاحب نے اس زمانہ میں جب کہ عیسائی حکومتیں خصوصاً انگلستان، فرانس اور روس مسلمانوں کو تہذیب اور جہاد بالسیف کو توڑنے کی کوششیں کر رہی تھیں، حدیث کے حوالہ سے جس مہم کو اور مسیح کے منقہ تھے انھیں ثونی مہم اور ثونی مسیح کہا۔ (تیسرے رسالت جلد نمبر ۱)

۵۔ معراج جسمانی

مرزا غلام احمد ازالہ اوہام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج جسمانی کے متعلق لکھتے ہیں کہ معراج معراج اللہ اس جسم لشیف سے نہ تھی بلکہ وہ علی درجہ کاشف تھا اور اس قسم کے کشفوں میں موات یعنی مرزا صاحب خود صاحب تجربہ ہے۔

۶۔ احترامِ انبیاء

عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں کئی طرح کے نازیبا کلمات استعمال کیے اور مسلمانوں سے کہا کہ میں عیسائی منظرین کے مشابہ

میں اُن کے یسوع مسیح کے متعلق بات کر رہا ہوں جو ایک معبودِ باطل اور فرضی شخصیت ہے لیکن جب حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نبی کے متعلق بات کرتے تو بھی اندازِ گفتگو کچھ زیادہ مختلف نہ ہوتا۔ (واقع البدن مؤلفہ مرزا صاحب)

۷۔ آلِ نبی کا احترام

مرزا صاحب نے اپنی تصنیفات اور اشتہارات میں جابجا اپنے آپ کو آلِ نبی، وارثِ رسول اللہ، اور جنابِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا روحانی بیٹا ثابت کرنے کی کوشش کی اور اس سعی میں آلِ محمد کے صُلبی اور غُوی رشتہ کو مقابلہ کم مرتبہ و کم پایہ دکھانا چاہا۔

۸۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے اشدین کے متعلق قادیانیوں کی زبان درازی

مرزا صاحب کے اپنے ارشادات دربارہ ائمہ اہل بیت اور صحابہ کرام اس قدر ثقیل ہیں کہ انھیں صحیح یہاں درج نہیں کیا جاتا۔

تمام اُمتِ محمدیہ پر کفر کا فتوے

مرزا صاحب کے بتدیر کج ارتقا سے نبوت کی داستان مختصراً اوپر بیان کی جا چکی ہے۔ احادیثِ مقدسہ کے مطابق مسیح موعود کے ظہور کے بعد تمام دنیا کے انسانوں نے اسلام کی حقانیت کو تسلیم کرنا تھا جن میں عیسائی، یہودی اور تمام دیگر عقائد رکھنے والے انسان بھی شامل ہوں گے مگر مرزا صاحب نے جب دیکھا کہ اُن کی دعوت پر تنگ کہنے والوں کی تعداد بہت کم ہے تو انھوں نے اپنے تمام نہ سنے والوں کو ہر ذرہ سے دیا۔ فرمایا۔

خدا نے تعالیٰ نے میرے اوپر یہ کہی ہے کہ ہر ایک وہ شخص جس کو میری دعوت پہنچی ہے اور اُس نے مجھے قبول نہیں کیا وہ مُسکون نہیں ہے۔

(ارشاد مرزا صاحب مندرجہ رسالہ اندر حکیم نمبر ۱۰)

قادیانیت کے پس پردہ کارفرما قوتیں

یہ اندازِ انا کہ مرزا صاحب کی ترکیب کے پس پردہ وہ کون سی اسلام دشمن قوتیں کارفرما تھیں مشکل نہیں ہے۔ مسلمانوں کی جنگِ آزادی کے بعد انگریز حکومت ہندوستانی مسلمانوں سے بدظن ہو چکی تھی مگر مرزا صاحب اور اُن کی جماعت پر اُن کی خاص توجہ تھی۔ مرزا صاحب نے دیگر مسلمانوں، اُردو ائمہ، اُردو علماء کے خلاف شتم و تمسخر کی درخواستیں اور مضامین حکومت کو ارسال کیے جن سے یہ صاف پتہ چلتا ہے کہ وہ حکومتِ برطانویہ کے خاص حاشیہ بردار تھے۔

اور جب دیکھا کہ آزادی ملک اور حصولِ اقتدار کی دوڑ میں ہندو مسلمانوں کے مابین برسرِ پیکار ہیں، تو اپنی جماعت کے حق میں ہندوؤں کو ہموار کرنے کے لیے اُن کی پستکون اور ریشی مینوں کی تعریف میں لکھنا اور کچھ دینا شروع کر دیا۔ اور اپنی کتاب "شہادتِ اقرآن میں حکومتِ برطانویہ کی اہانت کو نصفِ اسلام قرار دیا۔

مرزا صاحب کے دعاوی کا اُمتِ مسلمہ پر ردِ عمل

مُسلمان کا یہ ایمان ہے کہ وہ ایک ازلی ابدی عالمِ اُمتِ بینا کا رکن ہے جس میں بے شمار انبیائے کرام نبوت ہوئے اور جناب محمد بنِ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے آخری نبی اور رسول ہیں۔ اُن کے دین میں چار چیزیں ثبوت ہیں کتاب اللہ حدیث نبوی۔ اجتہادِ دسلف اور اجماعِ اُمت۔ جو بات ان چاروں کے میزبان پر حق ثابت ہو اُن کے لیے وہی حق ہے اور جو باطل ہو وہ باطل۔ مرزا صاحب کی نبوت اس میزان پر حق ثابت نہیں ہوتی تھی اس لیے اسے ماننا مُسلمان کے لیے ممکن نہ تھا۔

مُسلمان کو یہ بھی معلوم تھا کہ نبوت ایک بہت ہی ارفع و اعلیٰ چیز ہے۔ اور محض چند پیش گوئیوں کی صدقت میزانِ ایمان نہیں ہو سکتی۔ نبوت کا دعوے کر دینا آسمان سے مگر اُس کے معیار پر پورا اُترنا آسمان نہیں نکلوا صاحب دعوے اُس قدر نبیائے کرامؑ ہونے کا جو جس کی تعینیت میں خدا خود رطب اللسان ہے اور جس کے زہد و اتقا۔ ایشیاء و سخا۔ عبادت و مجاہدات۔ اہل خانہ و عوام و اہل حق کے ساتھ حسن سلوک اور زندگی کے دیگر حسین پہلوؤں کا بیان ۱۴ سو سال سے بھی مکمل نہیں ہو سکا۔ اُس ذاتِ عالی کے ساتھ مرزا صاحب کی زندگی کا موازنہ کرنا ہی مستحکم نہ تھا۔

اس کے برعکس مرزا صاحب کا وہ زمان تھا کہ وہی کا دروازہ ہمیشہ کھلا ہے۔ وہ وہ خود خدا کے رسول و رُبی ہیں کتاب اللہ کے وہی معنی درست ہیں جنہیں وہ درست کہیں۔ حدیث نبوی کے جس حصہ کو وہ چاہیں لے لیں۔ درجہ چاہیں رد کر دیں۔ اجتہادِ دسلف و ضعفِ ختم ہے کیونکہ نبی الٰہی وہ خود آئے ہیں۔ اور جمیع اُمت کے نام کی بھی کوئی چیز نہیں ہے کیونکہ خدا تعالیٰ اُن سے حکم فرماتا ہے۔ اور انہیں اپنی کتاب کے صحیح مفہوم و حدیث کے صحیح ذہن سے سننے پر مشغول کرتا ہے۔ اس حقیقت کے وہ خود شاہد ہیں۔ اور جو شخص اُن کی شہادت پر بیان نہیں رکھتا۔ وہ اُن سے بیعت نہیں کرتا۔ وہ خارج از اسلام ہے۔

مرزا صاحب کے ن فوہ و ن کو مان لینے کا نتیجہ یہ ہوتا کہ اُمتِ غیرِ اُرسُل کا پناہ میں اپنی بستی و رہنمائی کا ختم ہو جاتا۔ اُس کے علوم و قوانین۔ مقدس اقدار۔ تاریخی شخصیتیں۔ ثقافت اور اُس کا نظم و معاشرہ سب مٹ جاتے۔ اُس کی عقیدت و فکر کا مرکز یکساں ہاں جاتا۔ جناب ختمی مرتبت تاجدارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و قیادت کی حیثیت شہابی ہو کر رہ جاتی۔ قرآن کی تفسیر و حدیث کی تویل۔ فقہ و اجماع کا استدلال اور استنباط اُس پنج پر چل جاتے جو اسلامی روایت اور دینیت اور اُمت کے احساسِ عمومی کے خلاف ہی نہیں بلکہ انسانیت کے احساسِ عمومی کے بھی برعکس ہوتا۔ نہ صرف یہ بلکہ اُمتِ اسلامیہ اس تحریکِ قادیانیت کی مُسن برہنہ و حکومت کے سمنہ و زکیٰ نچھوڑنے کے رہ جاتی۔

مرزا صاحب کا دعوے اس نوعیت کا تھا کہ اُس کا ساری اُمتِ مسلمہ پر ایک شدید ردِ عمل ہونا لازمی تھا۔ تمام اُمتِ اسلام اور اہل دانش اُس کی مخالفت میں متفق ہو گئے۔ ورنہ دینیت کے مقابلہ میں کچھ نہ ہو کر اُمتِ کھٹکے ہوئے۔ انھوں نے اپنی تصانیف اور مؤلفہ کے ذریعے عادیہِ مسلمین کو اس قدر باخبر کر دیا کہ قادیانیت کی تبلیغ اس ملک میں باطل ہے اور جو کر رہی۔ وہ حقیقت یہ ہے کہ مرزا صاحب کو سہ ہر جہت کی مخالفت اور سرپرستی حاصل نہ ہوتی تو اُن کا حشر بھی اُسی ہوتا جو اُن سے قبل آنے والے ایسے ہی مدعیانِ ہوا تھا۔ اس سلسلہ میں تیرہ مرتبہ شاہ بخاری و اُن کی جو امتِ حرارہ مولوی شاہ صاحب دہلوی

مولوی شمس علی خان مدیر اخبار زمیندار، جناب علامہ اقبال اور حضرت قبلہ عالم کے مخلصین مولوی محمد علی چشتی مدیر اخبار رفیق منہ
 بور اور قاضی سراج الدین مدیر اخبار چودھویں صدی راویپنڈی نے خاص طور پر قبل ذکر کام کیا۔ خود قبلہ عالم گولڑوی کی
 ذات پاک سے قدرت نے بہت عظیم کام کیا۔

شمس الہدایت کا طلوع

جب مرزا صاحب اور ان کے نئے مذہب کا زیادہ چرچا ہوا اور نہ بہت لوگ متاثر ہونے لگے تو علماء کی درخواست
 پر حضرت قبلہ عالم قدس سرہ اس طرف متوجہ ہوئے اور اپنی ارشادات کی تعمیل میں ۱۳۳۱ھ یعنی ۱۹۱۲ء میں شمعین و رمضان المبارک
 میں وردو شمس روزہ مفت کچھ وقت بچ کر ایک رسالہ بعنوان شمس الہدایت فی اثبات حیات مسیح منشی عبدالجبار کا تب اخبار
 چودھویں صدی راویپنڈی کو طبع کرایا جو رمضان شریف ہی میں طبع ہو کر سب سے ہندوستان کے علماء و مشائخ میں تقسیم کر دیا گیا۔
 اور ایک کاپی بذریعہ ریسٹری مرزا صاحب کو بھی قادیان میں ارسال کر دی گئی۔

اس کتاب میں حضرت قبلہ عالم قدس سرہ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر زندہ اٹھانے والے اور قیامت کے
 قریب بحمد غصہ کی زمین پر نازل ہو کر اسلام کی نصرت کا باعث ہونے کو قرآن کریم اور صحیح احادیث سے ثابت فرماتے ہوئے
 اُمتِ اسلامیہ کے اجماعی و متفق علیہ عقائد میں سے قرینہ ثابت کیا کہ ان کی موت و ان کے مثل کے دُنیب میں بطور
 مسیح موعود آنے کے قادیان میں واقع خط و راسل میں شمس الہدایت کے آغاز میں آپ نے مرزا صاحب کی ایمان شکنی والی
 عقل کے مقابلے میں ان سے کلمہ جلیبہ کالہ الا للہ کے معنی دریافت کیے۔

شمس الہدایت کے مندرجہ تہ منقولات و معقولات اور اس کے مؤلف رحمۃ اللہ علیہ کی خداداد علمی و فنی زہدیت
 و عوامی عقیدت ایسی چیزیں نہ تھیں جس سے قادیان میں تمکد نہ ہو سکتا تھا۔ مرزا صاحب کے حریفوں نے خود کتبی ہے کہ کتاب کا
 شائع ہونا نہ کتاب کے قائل و دانش میں ایک شور مچا ہو گیا خصوصاً کلمہ جلیبہ کے معنی کے سوال پر علماء نے مدح و تحسین دیکر رہ گئے۔

حکیم نور الدین کے بارہ سوالات

مذہبی مشائخ و مرزا صاحب کے مشیخ نور الدین نے حضرت قبلہ عالم قدس سرہ کو ایک خط لکھا جس میں بارہ سوالات درج تھے۔
 حکیم صاحب کے کچھ سوالات تفسیر بن جریہ اور قرآن مجید بخاری کے حوجات کی نسبت تھے۔ یہ اس زمانہ میں نہ پیدا ہو سکتے تھے
 آپ کے کتب خانہ میں ہیں۔ انور تفسیر بن جریہ کی مثل پہنچ چکے تفسیروں کے نام دریافت کیے تھے۔ باقی سوالات کا خلاصہ یہ ہے۔
 سولہ سوالات یعنی جناب کے نزدیک موعود کی نجات ہے یا نہیں؟ شمس الہدایت کا مبین ہے یا نہیں؟
 سولہ سوالات جو مثال کا مسئلہ صحیح ہے یا غلط؟

سولہ سوالات دیگر نور الدین بنیائے انسانیہ اس مضمون میں جو موعود نام ہے یا وہ کوئی اور چیز ہے جس کے لیے
 یہ رسم جہور بات ہے؟

سولہ سوالات دیگر نور الدین بنیائے انسانیہ اس مضمون میں یہ ہیں کہ کتاب یا سنت سے کوئی قوی دلیل چاہیے۔

سولہ سوالات دیگر نور الدین بنیائے انسانیہ اس مضمون میں یہ ہیں کہ کتاب یا سنت سے کوئی قوی دلیل چاہیے۔

سوال ۱۰۔ عقل، قانون، قدرت، فطرت کہاں تک مفید ہیں یا شریعت کے سامنے اس قابل نہیں کہ ان کا نام لیا جائے یا عقل و نقل کے وقت کو کسی راہ اختیار کی جائے؟

سوال ۱۱۔ تصحیح احادیث روایت کو دیکھ کر آج کل ہم اور آپ بھی کر سکتے ہیں یا نہیں؟

سوال ۱۲۔ تفسیر بالترائے اور تشابہات کے کیا معنی ہیں؟

اور ایک سوال بعض احادیث مندرجہ شمس الہدایت کے استخراج کے متعلق تھا۔

حضرت کے جوابات

خط کے پہنچتے ہی حضرت نے جواب تو لکھوا دیا مگر علماء کے اس مشورہ کے تحت روانہ نہ کیا کہ مبادا ان کی شہمت سے شمس الہدایت میں مندرجہ سوالات کے جواب سے ہی جواب مل جائے مگر جب ۲۴ اپریل کے اخبار الحکم قدین میں عدم جواب کا شکوہ شائع ہوا تو آپ نے وہ جواب بھجوا دیا جو اب بات کی شان درست اور ذوقی مٹا ہٹ کے نتیجہ اذ سکوت کا کھٹ تو کچھ ان کے مطالعہ ہی سے آسکتا ہے۔

خاتمہ جواب پر حضرت نے تحریر فرمایا:-

”مجھے بخیال شان آپ کے بہت افسوس ہے کہ جناب سے ایسے سوالات نہ زد ہوں عنصرت انبیاء اور عدم وقوع غنائی۔ مگر تصنیفی میں تو تردد ہو مگر مزاحمت کی عنصرت اور عدم مکان غنائی نتیجہ تکبھی مقلقین بہ سبب ان عدم مونا، آپ کے خدق کریمانہ سے قیہ کرتا ہوں کہ تشہیر حقیقت معجزہ سے ذرا آپ بھی ممنون فرمیں گے و سہ منیر شہر۔“

جب حضرت کے جوابات نے ناک کے گوشہ گوشہ میں پہنچ کر نہیں رہے تھے تو پھر سے تحریری و تقریری خزان تحسین حاصل کیا اور عوام کی طرف سے شمس الہدایت کے جواب کا مت بے زور پکڑ کیا تو مزاحمت سے جو ش میں آکر حضرت کو منظر ہونے کی دعوت دی مگر اس میں یہ نہیں کہا کہ آئیے، یہ سے جن عقائد اور دعویٰ سے آپ کو اور تمام مہم کو اختلاف ہے یعنی وفات مسیح میرا مشعل مسیح و مسیح موعود ہونا، ہمدی انجیلی، میری خلی بروری بلکہ مستقل نبوت، میرے متعلق انکار پڑ سکا ہوں کہ خارج از اسلام ہوں اور وجہ شخصی و جمعی کی تردید وغیرہ کے متعلق میرے ساتھ مباہلہ کریں تاکہ حق واضح ہو جائے اور میرے مشن کی راہیں جو رکھوئیں ہیں دور ہو جائیں بلکہ اس بات کی دعوت دی کہ آؤ میرے ساتھ غائبی زبان میں غلبہ نویسی کا مت بکرو مت و منظر ہوں جو متذکرین و تین نما بطور حکم نامہ دیکھے، دعوت نامہ ایک ہے اشتہار کی شکل میں شائع کیا۔

گوڑہ شریف میں مزاحمت کا یہ اشتہار دعوت ۲۵ جولائی ۱۹۷۷ء کو موصول ہوا اور حضرت قبلہ سے مقدس مقامات سے روز اشتہار جواب دعوت مع ضخیمہ متبع، اخبار چودھویں صدی، راولپنڈی میں بھجوا کر اگلے ہی روز ناک میں شائع کرو دیا۔ مزاحمت اب کی خوش کے مطابق پہنچا ہوا رکھیں چھپائی گئیں۔ ان میں سے ایک مزاحمت کو بذریعہ جیسٹ ڈپسٹ ورنٹس کے ممبرانہ اشتہار دعوت کو اور پنجاب و ہندوستان، صوبہ سرحد اور افغانستان کے بہت سے دیگر علماء و فضلا کو بھی دستی و بذریعہ ڈاک روانہ کر دی گئیں۔ تمام ناک کے اخبارات میں بھی اس دعوت منظرہ اور جواب دعوت کی تصانیف شائع کر دی گئیں جس سے ہر جگہ غائبی و گپسی پیدا ہو گئی حضرت صاحب نے نہ صرف دعوت قبول فرمائی بلکہ تقریری منظرہ کے ساتھ ساتھ تقریری منظرہ کی بھی دعوت دی۔

حضرت قبلہ عالم قدس سترہ کی طرف سے تقریری بحث کی دعوت نے اس ہونے والے مباحثہ کی قومی افادیت اور عوامی دلچسپی میں بے حد اضافہ کر دیا۔ مرزا صاحب کے چیلنج میں تو اس مقابلہ کی حیثیت کم و بیش انفرادی تھی جس میں دو فضیل منہوں ہمارے نفسیہ نویسی اور علمی علم و ادب میں اپنی قابلیت کا مظاہرہ کر کے بڑے چھوٹے ہونے کا فتویٰ حاصل کرتے مگر حضرت قبلہ عالم قدس کی دعوت نے قادیانیت اور اسلام اور کفر و ایمان کی دس سارہ کشمکش کو براہ راست بالمقابل کر کے تصفیہ اور قول فیصل کے مقدم پر لاکھ اکیر کیا۔

مباحثہ کے ضمن میں مسلمانوں کا عظیم اجتماع

پنچا پنجہ حب و مدہ کا دن قریب آیا تو ملک کے طول و عرض سے ہزار ہا مسلمان لاہور پہنچ گئے۔ علماء، درویش، مشائخ اور ہر طبقہ و فرقہ کے مذہبی افتاد طبع رکھنے والے مسلمان، شیعہ، سنی، اہل حدیث حتیٰ کہ قادیانی جماعت کے مرید، متفق، ہمسرد اور مائل بھی دور و نزدیک سے جمع ہو گئے۔ دہلی، سہارنپور، دیوبند، لدھیانہ، سیالکوٹ، گورداسپور، امرتسر، لکھنؤ، ملتان اور پشاور کے بہ عقیدہ کے اسلامی مدارس اور مراکز نے بھی جو پہلے سے ہی قادیانی مباحث میں دلچسپی لے رہے تھے، اپنے اپنے نمایندے بھیجے۔ بعض سرکاری ملازم بھی دور و دراز شہروں سے رخصت لے کر پہنچ گئے۔ مسلمانان لاہور نے اپنی روایتی مہمان نوازی کا حق ادا کیا۔ استقبالیہ کمیٹیاں بن گئیں۔ اور سرائیں، مسجدیں، مدارس اور لوگوں کے گھر مہمانوں سے بھر گئے۔ قریبی اضلاع، قصبوں اور مضافات سے آنے والی ریل گاڑیاں وغیرہ سوار یوں سے بھری ہوئی پہنچنے لگیں۔ اور لاہور کے بازاروں میں لوگوں کے ٹھٹھ سے میلے کی سی کیفیت پیدا ہو گئی۔ ان دنوں ویسے بھی لوگ مذہبی جلسوں اور مباحثوں میں بہت دلچسپی لیتے تھے۔ لیکن اس خاص موقع پر تو جو مخلصانہ کی ایک بڑی وجہ یہ بھی تھی کہ حضرت قبلہ عالم قدس سترہ جیسی شہور زمانہ روحانی تقدس اور علمی اہمیت شہرت رکھنے والی شخصیت پہلی بار اسلام پر قادیانیت کے خطا نکالنے کے دفاع میں علمائے دین کی اس قدر بڑی اور فقید المثل تعداد کے ساتھ میدان مناظرہ و مباحثہ میں تشہیف و فاجور ہی تھی۔ اور تمام موافق، متردد یا مخالف حضرات اپنی آنکھوں سے بیسویں صدی کی اس سب سے بڑی اشتہاری تحریک کا حشر دیکھنا چاہتے تھے۔

مباحثہ انتہا دشمنی مسجد میں قرار پایا تھا اس لیے مورخہ ۲۵۔ اگست کو پولیس نے وہیں حفاظت امن کے انتظامات کر رکھے تھے۔ ۲۵۔ اور ۲۶ کو دونوں اطراف کے مائینڈے اور عوام مسجد میں جمع ہو کر منتشر ہوتے رہے اور قادیانیوں کی طرف سے کہا جا رہا تھا کہ شہر کے محلے ہونے میں تو قتل ہو رہا ہے مگر مرزا صاحب نہ تو آئیں گے۔ لیکن مرزا صاحب کو نہ آنا تھا اور نہ آتے۔ مرزا صاحب نے صاف کہہ دیا کہ میں کسی قیمت پر بھی لاہور آنے کو تیار نہیں ہوں۔ کیونکہ مولوی لوگ مجھے دعوتِ نبوت میں کاذب ثابت کرنے کے بہانے قتل کرانا چاہتے ہیں۔

جب مرزا صاحب کی آمد سے قلعہ ماہوسی ہوئی تو ۲۔ اگست کو شاہی مسجد میں مسلمانوں کا ایک عظیم الشان جلسہ منعقد ہوا۔ جس میں علمائے کرام نے اس دعوتِ مناظرہ کی مکمل داستان بیان کر کے قادیانیت کی واضح تصویر لوگوں کے سامنے رکھ دی۔ تمام اسلامی ذوق کے سرکردہ علماء نے منبر پر کھڑے ہو کر ختم نبوت کی یہ تفسیر بیان کی کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے اس دنیا میں آخری نبی ہیں اور آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہوگا۔ اور جو شخص بھی اس عقیدہ کا منکر ہے دائرۃ اسلام سے خارج ہے۔

سیفِ چشتیانی

مرزا صاحب نے منظرہ سے فارغ کے بعد اعجازِ مسموع کے نام سے سورۃ فاتحہ کی تفسیر شائع کی۔ جب یہ تفسیر عربی زبان طبقہ کے ہاتھوں میں پہنچی تو مرزا صاحب کے تفسیری کمالات سب کے سامنے آ گئے۔ عربی دانی و عربی نویسی کے بلند پایہ دعویٰ کی اصیت سب پر روشن ہو گئی۔ اس تفسیر کی زبان محاورہ سے محروم، لغوی، ارمغوی غلط سے مبرا و عجاظ سے پرہیزگاری۔

جب اعجازِ مسموع کی تفسیر پر بھی خاموشی و احتجاج مترتب نہ ہوئے اور سنانوں کے خطوط اور اشتہارات میں یہ تصانیف زور پکڑ لیا کہ مرزا صاحب ان تصانیف کو چھوڑ کر حضرت پیر صاحب کی کتاب شمس المداہت کا جواب لکھنے کی طرف توجہ دیں تو انھوں نے اپنے معتقد مولوی محمد اسلموہی کو جو توفیقِ تحفیت کے باعث مازن بکر امروہہ چسے گئے تھے، واپس بلوایا۔ اور کوئی ایک سال کے عرصہ میں ان سے شمس باز نہ بکھو کر شائع کرائی۔

اعجازِ مسموع اور شمس باز نے جو اب میں حضرت قبلہ مہم قدس سے فائدہ اپنی شہداء آفاق کتاب سیفِ چشتیانی تصنیف فرمائی جو ۱۹۰۲ء میں شائع ہو کر برصغیر کے علماء و مشائخ، دینی مدارس و مہتممی داروں میں مفت تقسیم کی گئی اور اس وقت آپ کے سامنے ہے۔ اس میں حضرت قبلہ مہم قدس سے فائدہ مرزا صاحب کی اعجازی تفسیر سورۃ فاتحہ و سورۃ اعجازِ مسموع پر مدون ہوئے لغت، بدعت، معانی، منطق اور مجاورہ کی غلطیاں، نیز سہ قہ، تحریف و ارتباس کے قیام کی مدقتہ اخراجات فرمائے ہیں۔

آپ نے مرزا صاحب کے اس معجزہ مذکور میں نہ صرف مقامات تحریری سے ہی بسین مسدوقہ عبارات کی نشاندہی فرمائی ہے جہاں مرزا صاحب نے تحریری کاکوئی حوالہ نہیں دیا اور شمس باز نے جسے بے غور نہ رہا ہے اس کے سبب سے یہ نتیجہ نکلا کہ مرزا صاحب نے جو بات دینے کے لئے کہ کلمات وقت میں مروی صاحب کے علمی فہم کا خندہ و پٹ کیا۔

حضرت کی تصنیف یعنی سیفِ چشتیانی اپنے زورِ استدلال، بلند پایہ علمی مضامین و مسئلہ زیر بحث پر سوال و جواب کے پیرایہ میں واضح اور دل نشیں انداز و ترجمہ کے باعث نہایت مقبول ہوئی ہے۔ اور آج نصف صدی گزرنے پر بھی بار بار ترقی ہو کر ہاتھوں پاتھوں جاری ہے۔ بلند پایہ علماء کے طبقہ میں تو بالخصوص اس کی بہت مانگ ہے اور وہی حقیقت اس کی صحیح قدر و منزلت بھی کر سکتے ہیں۔ چنانچہ مولوی اشرف علی تھانوی اپنی تفسیر بین القرآن میں آیت وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رُسُولًا قَدْ كَذَّبَ کے ذیل لکھتے ہیں: "ورحیت و موت عیسوی کی بحث میں کتاب سیفِ چشتیانی قابل مطالعہ ہے۔" اسی طرح دیوبند کے شیخ الحدیث علامہ نور شاہ کشمیری نے بھی اپنی کتاب عقیدہ اسلام فی حیوۃ عیسیٰ علیہ السلام کے دیباچہ میں سیفِ چشتیانی کو مستند حیاتِ مسیح پر ایک بہترین اور کافی دینی تحریق قرار دیا ہے۔

سیفِ چشتیانی میں حضرت قبلہ مہم قدس سے فائدہ ابن عساکر کی حدیث نزول بن مرثد روایت کردہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے۔

اسی حدیث کے آخر میں حجۃ اور معتبر و یقین علی قبری و یسمن علی و لادن علیہ و جود ہے اور ہمیشہ کوئی کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ زادہ اللہ شرفی ہیں نہ ہو کر مدینہ منورہ میں نہ رہنے اور جو اب مدینہ سے مشرف ہونے کی نعمت و دینی کو کبھی غیب نہ ہوگی۔

پنچاچیشین کوئی پوری ہوئی اور مرزا صاحب کو نہ تو حج نصیب ہوا اور نہ مدینہ منورہ کی حاضری ہی جو اس حدیث کی رو سے
حضرت مسیح ابن مریم علیہ السلام یعنی مسیح موعود کے لیے ایک نہایت ہی ضروری نشان ہے یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان
نازل ہونے کے بعد حج بھی ادا کریں گے اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روح پر پاک پر حاضری ہو کر صلوة وسلام بھی عرض کریں گے۔
اور اس حدت صلی اللہ علیہ وسلم انھیں قبر مبارک سے سلام کا جواب بھی دیں گے۔ (اختتام اقتباسات از مہم نیر)

چونکہ سیفِ چشتیانی سے متعلقہ واقعات آج سے قریب ایک صدی قبل ظہور میں آئے تھے اس لیے موجودہ قارئین کی سہولت
کے لیے حدت سیدنا مہدی شاہ صاحب کی سوانح حیات مہم نیر سے مستخرجہ بالا اقتباسات یہاں اس زیر نظر ایڈیشن میں
شامل کر دیئے گئے ہیں تاکہ ان واقعات کا پس منظر سامنے آجائے۔ قارئین کی مزید سہولت کے لیے عربی عبارتوں کا ترجمہ اور فرامست
مت لب کا بھی اس ایڈیشن میں اضافہ کر دیا گیا ہے۔

حدت سیدنا مہدی شاہ صاحب اور مرزائے قادیانی کے مجوزہ ہجرت و ہجو جس کا ذکر اسی پیش لفظ کے صفحہ ۲ پر آچکا ہے،
سے متعلقہ جن خطوط اور اشتہارات بھی سیفِ چشتیانی کے دوسرے ایڈیشن کے آخر میں افادہ عام کے لیے درج کر دیئے گئے تھے۔
چونکہ ان سب کا ذکر اب حدت کی سوانح حیات مہم نیر کے باب پنجم کی پانچویں فصل میں تفصیل کیا جا چکا ہے اس لیے ان
وہیں افادہ ضروری نہیں سمجھا گیا۔ اسی طرح مولانا محمد غازی صاحب حبِ نعیم دربار گولڑا اثر لائف نے اپنی طرف سے ایک اشتہار بعنوان
وہابی کا معنی کیا ہے وغیرہ میں بھی یہی بات درج کی تھی۔ چونکہ اس کے ساتھ ایک مکتبہ مطبوعات میں بطور ضخیمہ شائع کیا تھا۔ جسے
بعد ازاں سیفِ چشتیانی کے دوسرے ایڈیشن میں بھی کسی خاص وجہ سے درج کر دیا گیا تھا۔ اس اشتہار کو آئندہ مجاہد دوسرے کے آخر میں ہی
درج کر کے پختہ فرمایا گیا ہے۔ کیونکہ نہ تو اس کا سیفِ چشتیانی کے غرض غمخواران سے کوئی تعلق تھا اور نہ ہی کتاب کے قلمی مسودہ میں اس
کا کوئی ذکر ہے۔ کتاب بذاتِ صفحہ ۱۸۰ میں مرزائے قادیانی کے مسودہ انہی مشہور مدعیان نبوت کے ناموں پر التفاتی گئی ہے جن کا تذکرہ
سیفِ چشتیانی کے قلمی مسودہ میں وردیہ اکبر خاں اہل سنت کی کتابوں بہار شریعت وغیرہ میں ہے۔

سیفِ چشتیانی کی عبارت میں رقمِ حروف نے نہ صرف اس خیال کے پیش نظر کہ موجودہ زمانہ کے قارئین نفس کتاب سے بے نیاز
زیادہ مستفید ہو سکیں کہیں کہیں غلطیوں میں تسمیم و تاخیر کر دی تھی یہ مقبول آسان الفاظ سمجھ دیئے تھے جو اس موجودہ ایڈیشن میں شائع بھی
ہو چکے ہیں۔ بعد میں مہر علیہ و نواثر لائف کے قلم و مؤثر مہم نیر مومن، فیض احمد، حب کے مشورہ سے یہ سب
سمجھا گیا کہ سیفِ چشتیانی کے قلمی مسودہ کی عبارت میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہ ہونا چاہیے۔ چونکہ کتاب کی طباعت مکمل ہو چکی ہے اس لیے
نفس کتاب میں اس مشورہ پر موجودہ ایڈیشن میں عمل ممکن نہیں جس کے لیے قارئین سے حدت عرض ہے۔ اس کی قادیانی کو شش س
درج سے لگتی ہے کہ کتاب کے آخر میں ایک اصلاح نامہ بکوریہ صفحہ ۱۸۰ درج کر دیا گیا ہے تاکہ قارئین کتاب کے اصل الفاظ سے
مستفید ہو سکیں۔

جیسا کہ قارئین دیکھیں گے کتاب بذمناظرہ طرز میں تحریر کی گئی ہے۔ چونکہ فریقِ مخالف نے اپنے ائمہ و علماء کے مدفن کے نام میں
پیش کیے تھے۔ لہذا ان کا جواب بھی اسی رنگ میں پیش کرنا ضروری تھا۔ ہندوستان کے مشہور غنی اور عالم ریاست رام پور کے پیر
نہال کے پرنسپل مولانا فضل حق رام پوری نے ایک سال جمیہ شریف میں غرض کے موقعہ پر حدت باوجودی جمعۃ المدعیہ سے حدت قبلہ عام
قدس نہال کی من تصنیف کے متعلق ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ۔

”یوں تو حدت کے کلمات بہت ہیں لیکن میں تو اس دماغ کا شیدائی ہوں جس سے سیفِ چشتیانی

فہرستیں آتی ہے۔

کتاب ہدایں اصطلاحی الفاظ اور فنی مباحث کا مکمل فہرستہ قطعاً ہر مین علمائے دہلی کر سکتے ہیں۔ جنت قبیلہ ہر مکتبہ ہر
کے مکتوبات سے بھی پتہ چتا ہے کہ آپ کی اس نادر تصنیف نے علمائے جنت سے بہت خوب تحسین و ثناء کیا۔ دُعا ہے کہ قارئین کے
لیے جنت کی اس تصنیف لطیف کا مطالعہ باعث تقویت ایمان ہو اور اللہ تعالیٰ اس کتاب کی طاعت کے کار خیر میں جنت
لینے والے سب جنت کو جزائے عطا فرمائے۔

محمد حیات خان

جمادی الثانی ۱۳۲۵ھ

مارچ ۱۹۱۲ء

فہرست مطالب

نمبر	فہرست مطالب	صفحہ
۱	خطبہ زبان عربی	۱
۲	حضرت مؤمن کا شجرہ نسب	۲
۳	من انعم اللہ علیہ فی نبوت امی کلمہ فی تہانہ کہ نبوت نبی کارہد رسول جواب صلب	۳
۴	انجنت علی اللہ علیہ وسلم کو کثر ہر وقت بکولہ حدیث	۴
۵	نعتیہ رباعیات	۵
۶	فنی فی الزوال ہونے سے انسان نبی نہیں ہو سکتا نہ غنی نہ فروزی (دوسرا سوال جواب صلب)	۶
۷	آیت لا یضرب علی ظہرہ احد الا مکن راضی عنہ رسول اللہ کے تمام مصیبت پر نفسی بحث اس آیت سے	۷
۸	قادیانی کے فتنے نبی ہونے کی تائید نہیں ہوتی جیسا کہ ان کا دعویٰ ہے	۸
۹	حدیث میں مسیح بن مریم سے مراد قادیانی ہے کفارہ	۹
۱۰	وقت کریم میں میں یہ ارشاد نہیں کہ مسیح علیہ السلام مہرچکے ہیں بلکہ حدیث نزول مسیح وہ جہنم دوبارہ	۱۰
۱۱	بیک کے نہ کہ ہمیشہ ان کے آئے سے خاتم النبیین کی کہ نہیں آئے گی	۱۱
۱۲	قادیانی کے اپنے نبی ہونے کے حق میں دلائل اور ان کا رد	۱۲
۱۳	قادیانی کے دعویٰ کی تائید اور ان کے نتائج فساد کی تفصیل	۱۳
۱۴	حضرات جمال الدین سیوطی، شیخ کبیر مریشی، محمد ارم، سیدی رشید، محمد جمیل کی تصانیف میں صلی علیہ وسلم	۱۴
۱۵	نے بجز منہی مروجہ نبی کے سوا دوسرے	۱۵
۱۶	پہری آئینہ حیات کے تحت قادیانی کی پیش گوئی غلط ثابت ہونے پر رئیس مالہ کوٹہ کا رد	۱۶
۱۷	مسیحی ان مہرچکے نزول پر اجماع	۱۷
۱۸	معراج نبوی پر قادیانی کے اعتراضات کے مدلل جواب معراج نبوی کی روایات بزرگانہ	۱۸
۱۹	بین کرنے میں جنس روایات کے تسلسل کی وضاحت	۱۹
۲۰	قادیانی کے اس قول کی مدلل تردید کہ آیت فذلک نذیر لکم انکم لو لم تدرئوا عذابہ لکن لکم عذاب عظیم	۲۰
۲۱	ہوئے ہے	۲۱
۲۲	انجنت علی اللہ علیہ وسلم نے امت و قیامت تک کے ہر وقت کے نبیوں کے نزول میں عیسٰی کو ایجنہ بین فرمایا	۲۲

نمبر شمار	فہرست مطالب	صفحہ
۱۷	تعرض عقل و نقل کی صورت میں عقل ہی کو مقدم رکھنا کلیہ نہیں تعرض کے مسئلہ میں تجارت کا تفصیلی بیان۔	۴۹
۱۸	قادیانی کے دعوے کہ موتی مرنے کے بعد دوبارہ دُنیا میں نہیں آتے پر تفصیلی بحث مَدُوں کے زندہ ہونے کے متعلق قرآن کی آیات و احادیث کا حوالہ۔	۵۲
۱۹	نزول مسیح علیہ السلام اس مسئلہ پر اجماع امت کے حق میں دلائل۔	۵۳
۲۰	قادیانی تفسیر سورۃ فاتحہ میں فصاحت ببطاعت بخلاف مَدُوں اور بے رابطہ عربی اور قریبی نسخہ و رشتہ میں۔	۵۵
۲۱	منظرہ کلاہور سے قادیانی کے دار کا تفصیلی و قلعہ۔	۵۹
۲۲	قادیانی کی تفسیر عجیب المسخو میں غلطیوں بدعت، انحراف و نحو کتاب و سنت کے خلاف تنبیہ اور غلط استنباط کی مزید مثالیں اور نشاندہی۔	۶۱
۲۳	ارض ذات النخل کے متعلق قادیانی کے سوال کا تفصیلی جواب۔	۶۲
۲۴	نبی کا خطابی البقیہ پر قیام ہے اجمالی و تفصیلی کشف کافرق اور وضاحت۔	۶۸
۲۵	نزول مسیح کا مسئلہ۔	۶۹
۲۶	قادیانی کی پیشین گوئیاں اور ان کے کذب کے متعلق اخبارات و رسالہ جات کے بعض اقتباسات۔	۷۱
۲۷	ابلیسی تبلیس اور الہامات پر ایمین اور محدثین کے اقوال۔	۸۱
۲۸	علامات ظہور مہدیؑ۔	۸۲
۲۹	نزول مسیح ابن مریم کی متعلقہ احادیث۔	۸۵
۳۰	شمس الہدایت پر قادیانی کے اعتراضات و رد ان کے جواب۔	۸۹
۳۱	شمس الہدایت میں قادیانی پر کلمہ حنبلیہ کے متعلق سوس اور قادیانی کے مہول مکتب جواب کی بحث۔	۹۳
۳۲	رفع عیسیٰ علیہ السلام۔	۹۵
۳۳	شمس الہدایت پر ایک مہاجر مولوی صاحب کا غلط متعلقہ آیت "بِئْسَ مَا تَرْكَبُ" اور اس کا مفصل جواب۔	۱۰۰
۳۴	شمس الہدایت میں مندرج ترکیب اضافی بعض بدل تحقیق "وہ مسئلہ رفع بحسب غرضی یا برزخی پر اجماع کے متعلق جزوی اور امکانی صورت اور ان کے جواب۔	۱۰
۳۵	مروغیت جہنمی کے متعلق قادیانی کے اعتراضات کا جواب۔	۱۰۳
۳۶	جمعہ محدثین، ائمہ مذہب ربیعہ، اصحاب روایت و روایت و اصحاب پر مَدُوں کا عیسیٰ علیہ السلام کے زندہ اٹھائے جانے اور قیامت سے قبل زمین پر نزول فرمانے پر اجماع۔ حدیث اور ائمہ کی تصانیف سے ثبوت۔	۱۰۴
۳۷	ذریعہ بن برمد والی حدیث سے ابن عباس کے مفصل نتائج۔	۱۰۵
۳۸	آیت کریمہ "قَدْ حُكِّمَتْ مِنْ قَبْلِهِ الشُّرُوسُ" "رَبِّكَ صَدَقَ" "وَلَنَبْلُوَنَّ مِنْ قَبْلِكَ" اور "مَجْعَدًا بَشَرًا مِنْ قَبْلِكَ"۔	۱۰۸

نمبر	فہرست مطالب	صفحہ
	الْخُدَّ بِرَقَدِیْنِ کے مختلف موقف اور ان پر مفصل بحث۔ اذنا "خُدَّتْ" تَوْقِیَّتِیْ اور "بِس" کا صحیح مفہوم	
۱۰۹	بکولہ ان دیش	
۱۱۰	جسم اور روح کی بحث اور رفع جسم مع الروح کا صحیح مطلب۔ قدیْنِ کے موقف کہ رفع جسم سے مراد رفع درجہ ہے	
۱۱۵	سب کی پوجہ تقدید	
۱۱۶	تلمذ علی المرتضیٰ اوصاف اور اولاد زبورہ کے قرینہ صارفہ اور اس سلسلہ میں قمنیہ عرفیہ مراد اور حقیقیہ مراد پر سوال	
۱۱۹	جواب شمس المہدیۃ میں قمنیہ مراد اور مشہور کلمہ میں تقابل پر اعتراض اور اس کا منطقی اور واقعی جواب	
۱۲۲	آیت "بَن رَفَعْنَا سَنَیْنِہُ" کے متعلق موقف کے موقف پر قدیْنِ کے مندرجہ اعتراضات اور ان کے جواب	
۱۲۷	مَتَوَقِّیْتُ وَرَفَعْتُ کی ترتیب پر قدیْنِ کا اعتراض اور اس کا جواب	
۱۲۸	قدیْنِ کے قول "آیت وَمَا قَسَمُوا لَكُمْ وَصَبُّوا لَكُمْ وَلَکِنْ شَبَّہَ کُنُوزَہُ" میں علیہ السلام کے صیب پر چڑھانے	
۱۳۳	ہاتھ کی تصدیق ہوتی ہے بکاشت شہتی و مردار رد	
۱۳۴	وَلَکِنْ شَبَّہَ کُنُوزَہُ میں "وَلَکِنْ" کے لغوی و منطقی مقتضیات اور شبہہ اور شبہیہ کے مفہوم پر بحث۔ اسرائیل	
۱۳۷	حدیث پر مبنی سورت کے لازمی و تحقیقی جواب	
۱۳۹	حدیث انبیا کی بنا پر قدیْنِ کے مندرجہ اعتراضات اور مؤثرہ فیوں اور ان کے لازمی و تحقیقی جواب	
۱۴۰	رفع روحانی کے ثبوت میں حدیث "مَنْ تَوَضَّعَ لِمَا رَفَعُوہُ لَمْ یَرْوُہُ" اور "لَا تَحْمُرْ غُفْرَیْ" وَاَرْفَعْنِیْ سے	
۱۴۲	قدیْنِ کا استدلال اور اس کا رد	
۱۴۷	قدیْنِ کا قول "آیت یَوْمَ لَنْ یَبْقَیَ قَبْلَ مَوْتِہِ" میں "لَنْ" کا لغوی و تحقیقی جواب۔ قاضی کا مدعیہ کاغذیہ	
۱۴۸	نہیں بلکہ مشائیہ ہے۔ اس کا رد بکولہ بات	
۱۴۹	قدیْنِ کے بارے میں علمائے اسلام کا فتوے۔ اس کی وجوہات	
۱۵۱	اثر ابن عباس پر قدیْنِ کے اعتراضات اور ان کا جواب	
۱۵۲	حوریوں کے بارے میں قرآنی شبہیہ کی نفی کا جواب	
۱۵۳	قدیْنِ کا حسن کے مختلف قول کو اپنے موقف کی حمایت میں پیش کرنا اور موقف کی طرف سے ان اقوال پر	
۱۵۴	تفصیلی بحث مفسرین کی ترویج اور اختلافات میں دلیل قاطع کی حیثیت پر سوال و جواب	
۱۵۷	قدیْنِ کا استدلال عقلی اور مستبعد عقلی کو استناد عقلی سمجھ کر خصوص بنیہ سے انکار	
۱۵۸	وہاں کے شخص واحد ہونے اور اس کی جماعت کے کثیر ہونے پر سوال و جواب۔ یکسر صیب و بیضیہ کی تشریح	
۱۶۰	حدیث میں بیان شدہ مسیح موعود کے زمانے اور قدیْنِ کے زمانہ کا موازنہ۔ قدیْنِ کے موقف ہمارے ہر مل کا	
۱۶۱	حدیث کی پیشین گوئیوں سے رد یہ بیخود و بوجہ کا ذکر	

۷۷ صیغہ مضارع بحسب ائمہ تک سیدہ سند کے ائمہ کی بحث شیبہ معرج و مذکورہ قیل و قال اور برمود کی حدیث کے متعلق آیات پر سوال و جواب

۲۰۸

۷۸ قادیانی ہا ائمہ اہل کلمہ کے نزول کے بعد ساری زمین کے لوگوں کا اسلام پر جمع ہونا نہایت ایزدی کے خلاف ہے جنت مؤلف آیات وَبَشِّرْنَا لَا تَيْدُ كُلُّ نَفْسٍ هَذَا وَلَكِنْ ... اور وَبَشِّرْنَا لَا تَيْدُ بِجَعَلْنَا لِنَاسٍ اٰمَةً وَاحِدَةً وَكَذٰلِكَ لَوْنُ الْخَلْقَيْنِ اَلَمْ يَجْعَلْنَا رَجُلًا بَشَرًا مِّمَّنْ يَلْمِزُكَ يَتْلُو اٰيَاتِنَا ثُمَّ يَنْكُزُ بِهَا كِتَابًا يُفُتِنُ بِهِ نَاسًا مِّنْ ذٰلِكَ لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ لَنُبَوِّدَنَّ لَكَ يَوْمَئِذٍ ثَمَرًا لَا تُصِلُ اِلَيْهِ

۲۱۰

۷۹ احادیث میں عیسیٰ علیہ السلام کے عجیبے کے متعلق بحث

۲۱۱

۸۰ حدیث "لَوْ كُنَّ الْعِصْمَةُ بِشَيْءٍ لَّيْسَ رَجُلٌ مِّنْ اٰمَنَ اَبْدًا غَرَسَ بِرُكُومٍ"

۲۱۲

۸۱ قادیانی کے عقیدہ صغیر علی السلام بحسب ائمہ اہل کلمہ

۲۱۳

۸۲ قادیانی ہا ائمہ اہل کلمہ حدیث دمشق جس میں عیسیٰ علیہ السلام کے کلمہ جوں پر پختہ ہونے کے نزول ہا ائمہ آیات قرآنی کے خلاف ہے جنت مؤلف کا کوالہ آیات ثابت کرنا کہ ایسا نہیں

۲۱۵

۸۳ جنت آدم اور جنت نوح کی غلوں کا ذکر کرنے کے بعد قادیانی کی جنت عیسیٰ کی غلوں کے متعلق توجہ اور جنت مؤلف کی طرف سے اس کا رد یہی جواب

۲۱۵

۸۴ قادیانی ہا قول کہ آیت "وَمِنْكُمْ مَّنْ يَتَّقِي وَهُنَالَهُ مَن يَتَّقِي الرَّحْمٰنَ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِ" جنت عیسیٰ کی وفات یا نہ کرنا ان کا یہ کہ جو بنا ثابت ہے اور ان کے آسمان پر جانے کا جس حدیث کے اس آیت میں نہیں

۲۱۶

۸۵ قادیانی ہا ائمہ اہل کلمہ کہ قرآن کوئی انسان بغیر مرنے نہیں رہ سکتا جیسا کہ اصحاب کلمہ کے نہایت صغیر

۲۱۷

۸۶ قادیانی ہا ائمہ اہل کلمہ کہ جنت مؤلف کا جواب کہ بل سارہ صغیر متبعین و تہلیل ہے۔ مشرآن کریم میں

۲۱۸

۸۷ قادیانی ہا ائمہ اہل کلمہ کہ جنت مؤلف کا جواب کہ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ مال و اپنی ملکات سے تھے

۲۱۸

۸۸ قادیانی ہا ائمہ اہل کلمہ کہ جنت مؤلف کا جواب کہ جنت عیسیٰ کے لیے موت کا تحقق بعد از نزول ہوا

۲۱۹

۸۹ ابن عباس کی تفسیر پر قادیانی مرقی کے منبر غلط اور جنت مؤلف کا جواب

۲۲۰

۹۰ قادیانی ہا آیت "وَمَا يَحْكُمُ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ رُسُلٌ لَا يَخْلُفُ اَحَدٌ" سے استدلال کہ عیسیٰ جنت سے پہلے وفات پائے ہیں جنت مؤلف کی طرف سے اس کا بدل مال نقل رد یہ آیت نہ ف میں چیز پڑا ہے

۲۲۰

رس جنّت اور عیسیٰ پر موت کا آثار رسالت کے منافی نہیں

۴۰ قادیانی کا دعویٰ کہ شمس الہدایت میں آنحضرت کی برأت عن اوفت کو مخاطب کا موعوم ٹھہرائے جانے سے یہ شخصیت ہو جاتا ہے اور ساتھ ہی سائبہ کلثیمہ بھی جس سے طرز استدلال باطل ہو گیا حضرت مؤلف کی طرف سے اس کا بدلہ جو ب کہ موعوم میں تب کو باختلاف اعتبار شخصیت اور سائبہ کلثیمہ بھی کہنا صحیح ہے اور اس سے طرز استدلال بھی باطل نہیں ہوتا

۲۲۱

۴۱ قادیانی کا تفسیر رحمانی کے اقتباس کے حوالہ سے یہ کہنا کہ منافات بین الموت والبرسات کو اسی بکہ موعوم ٹھہرا گیا ہے جنّت مؤثقت ہو جو ب کہ جس میں اہل کفر کی لعنت کی جہاد کے بعد سے بدیہات ہا بھول جانا قدرتی مسئلہ جس کا اقرار ثبوت صدیقین کے بعد بھی ہونے فرمایا۔

۲۲۲

۴۲ قادیانی کے آیت فیلہ یجیون وفیلہ یموتون میں جمل تکوینی جنّت عیسیٰ کے ششما کی یہ نقل قطعی رہیں کا موعوم آسمان بعد بوط اور جنّت آدم کے آسمان پر پیدا ہونے کے دلّ کے متعلق سفس اور جنّت مؤثقت ہو جو ب آیات قرآنی و بدلائل عقلی جواب

۲۲۳

۴۳ قادیانی کا سفس کہ آپ عیسیٰ علیہ السلام کو اس وجہ سے بعد از نزول رسالت سے معزول فرما رہے ہیں جنّت مؤثقت کا جو ب عیسیٰ کا منصب و مقام قرب رسالت بدستور قائم ہے صرف بعد از نزول وہ اپنی شریعت کے شرائط و احکام کی تعمیغ سے فارغ ہوں گے

۲۲۴

۴۴ فتوحات کی عبارت کے متعلق جنّت مؤثقت کی عقلی تشبیہ کہ جنّت ششما کا منصب عبارت مذکور سے صرف بتدریج تمام ابوقت سے ہے یہی یوم القیامت کے بعد کسی کا نہیں یہ رسوا ہونا جائز نہیں کہتے

۲۲۵

۴۵ قادیانی کا قول کہ وہ جنّت مؤثقت کی تفسیر اسوۃ نرین کو جو انھوں نے تفسیر سے بذریعہ حدیث لکھی ہے نہ ملاحظہ نہیں کرتے کیونکہ وہ موعوم یوم القیامت ہے وہ تو نہ اس تفسیر کو غلط کہتے ہیں جو کمال قبل قیامت قیامت اخیر زمانہ سے متعلق رکھی ہے جنّت مؤثقت کی نشان دہی کہ قادیانی نے خود اسوۃ نرین کو قبل قیامت اخیر زمانہ سے متعلق لکھا ہے

۲۲۶

۴۶ قادیانی کے جنّت مؤثقت کے قیادت سے ثابت کرنے کی کوشش کہ ابن میر و دروہا والی پیش گوئی کا شخصیت جو ہے جنّت مؤثقت کا جو ب کہ ان کو موعوم قد رشتہ کی درکشوف آخری میں ہے یعنی یسوع بعد از کشوف ہوا اور ابن نبیاد کشوف آخر زمانہ تھا

۲۲۷

۴۷ قادیانی کا قول کہ اس نے یہ کہیں نہیں کہا کہ تمام قیامت و قیامت بعد از قیامت میں جنّت مؤثقت کا جو ب کہ شریعت و قیامت و قیامت کو تیار نہ ہوں گے تو یہ جہالت علی الغیر نہیں ہو سکتی نہ عدا جمل کو پھر کسی کو بھولنے کی ایمان کی جا سکتا ہے

۲۲۸

فہرست مطالب

نمبر شمار

- ۹۸ قادیانی کا انرم کہ حضرت مولف نے سنت سے غم نہ کوئیہ ہو کہہ دیا ہے اور حضرت مولف کا بدلتل رد ۲۲۶
- ۹۹ قادیانی کا قول کہ میرا خدا و بھائی انیسویہ وں لیکہ کہ محمد و وف ہو اگر تی ہے اور حضرت مولف کا یہ کہنا خط ہے کہ "لقد درون سے یہ کو نہیں ہو تاکہ بالفعل تحقیق کرنے والے میں حضرت مولف کا جواب کہ قرآن کے عرف ظ "اربعت اشهر وعشر ائیں بحسب محاورہ عرب قرینہ ہو جو ہے دین فیہ و قدرت و مشیت ہ یہ قضا نہیں کہ مقدر و موشی نہ و تحقیق ہو کجا کہ با عقل بھی ۲۲۶
- ۱۰۰ قادیانی کا قول کہ کسی صحابی یہ بھی کہ قول در بارہ بیہات مہم متبادلہ مفہوم قلعیہ قبول نہیں ہو سکتا حضرت مولف کا کافران کہ مانع فیہ میں جماع ہے۔ ۲۲۷
- ۱۰۱ انحضرت کا وقت سوال کشف غیبی کے جواب کا عقل نسیم بیان فرمانا۔ ۲۲۷
- ۱۰۲ نعمت اللہ ولی کے بیت مہدی وقت عیسیٰ دوراں ہر دوراں شہسور می بینم کی تشریح ۲۲۷
- ۱۰۳ قادیانی کا قول کہ محدث اور مجدد بھی مرسل ہوتا ہے حضرت مولف کا فرمان کہ صاحب حق معنی کی اوست انھیں رسول نہیں کہا جا سکتا۔ ۲۲۸
- ۱۰۴ قیامت کے وقوع کے متعلق قادیانی کے سوالات اور ان کا جواب ۲۲۹
- ۱۰۵ قادیانی کی شمس برفہ کے آخری فقرہ میں حضرت مولف کی طرف سے اندھا کی نشان دہی ۲۳۰

قابل توجہ اہل اسلام

اس چھپن خوشہ چین نمائے کرم کو بھی بقول سَلَامَتٌ فِي الْوُجُوهِ كَوْشَةُ نَشِيئِي پسند رہی ہے تصنیف و تالیف کا شوق نہیں
 کیونکہ یہ امور یا تو بغرض شہرت و نام و موری یا بغرض حصول دولت کیے جاتے ہیں سو اس خاکسار کو ان دونوں ثمرات نفرت ہے آج کل
 کے بنائے زمان میں کمالات کو پسند کرتے ہیں جو بھوکہ تعلیمات یورپ کے ہیں، ورتیں سے یہ جزا واقف ہے، اور اس طرز قدیم سے
 جس پر زمانہ سلف کے بزرگان دین تصنیف و تالیف کرتے آتے ہیں، ورتیں سے اس چھپان کو قدرے مہنت ہے، کوئی نہ وہ نہیں
 رکھتے باوجود ان مہنتات کے چند سہاگ کے حصہ پر رسالہ شمس الحدیث لکھا گیا تھا جس سے مہنت تو صاحب شہرت تھی اور نہ حصول ثمرات
 بلکہ اس منہش یہ تھی کہ اصل نگارہ اتنی میں کوتاہی نہ ہو و قیامت میں ہر پاس سے بچ جائوں، ورنہ اس ورق کی تصنیف سے کم از کم دو بارہ
 آجائیں یا مہتر لڑا، اعتقاد و کلمہ جو نے سے بچ جائوں، تو غنہ مند مستحق ثواب ٹھہروں، اس رسالہ کے شائع ہونے کے کچھ ہی عرصہ بعد
 مزاحیہ صاحب قدوسی ور اس کے مریوں کی طرف سے بجائے کسی خوب کے مہمانتہ کے لیے شتار شائع ہونا شروع ہوئے بہت ہی جوش
 کے لیے اس شہر مزاح قدوسی نے خود ہی تجویز کی تھیں اس طرف سے نہ تو کوئی شہر پیش ہوئی ورنہ کسی شہر طاقی ترمیم کی مہنت کی گئی اور
 یہ نام مختصر مع نمائے کرم و شائع ہوا تھا مگر اس مقدمہ پر جو پہنچ کر کئی روز تک ٹھہرنے والے تھے، سو میرے پنجاب و بیرون میں بغرض نقار
 مزاحیہ صاحب قدوسی کے غم و ہار و مہزنی قدوسی قادیان سے باہر نہ گئے، اس تمام واقعہ کی عوام نے بامیری اطلاع کے تشہیر بھی کر دی تھی
 اس لیے اب اس کی تشہیر کی کوئی مہنت نہیں، اس کے بہت دیر بعد جب شمس الحدیث کے خوب میں مزاح قدوسی کے مریوں نے
 نے شمس باز نہ گئی، ورنہ صاحب نے تشہیر و تشہیر کی تو دوبارہ اس رسالہ اور میرے صاحب نے مجھے بخیر کیا کہ ان کے خوب میں قدم
 انھوں نے وہیں نے بہت اچھا کیا ورنہ کہہ سے

آں کس کہ بخت آں و خیر زو نہی آست جو بایش کہ جو بشت نہ دہی

میں پھنچیں کیا کہ مزاح قدوسی ور اس کے مریوں سے ہیں کیا غرض عوام مسلمانان ہند و پنجاب کے فائدے کے لیے یہی کلمہ
 چھپتے، اند بھور یہ ورق لکھ کر خود ہی شائع کر دیتے کہ وہ اسے کتاب کی صورت میں چھپا کر بیس
 پاس دیں تاکہ یہ رسالہ و معرزیں اسلام میں بدستور سابق مفت سیر کی جائے کیونکہ مجھے اس کی شاعت سے تصمود نفع اہل اسلام
 ہے نہ کہ تجارت، وَ هَذَا عَمَلُكَ بِالْبَرَاعَةِ رَیْسَ - -

لَحَبْتُ لِنَفْعِكَ

مہر علی شاہ غفرلہ عنہ

یہ میں بدستوری سپرد ہو کر کے جسے کلام یا گیا ہے جس میں جملہ نمائے کرم و غفرانی سے غفران نے مزاح کو منی حب کرنے سے منع فرمایا تھا، مہند



خطبہ زبانِ عمری

ترجمہ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد لله الذي ارسل رسوله مبشرين و
منذرين وحقهم بمن نزل فيه وكن رسول الله
خاتم النبيين نزل عيسى قد ارسله في عوج بالمر
يات وظهر الحج وجمعت الناس ورجعوا الى بلادهم
بعث هذا القرآن معزوا عن ائمتنا بعث اقص سورة
منذ مع خذرا وانشهد ان لا اله الا هو محمد
والمشهد ان محمد اسجد ورسوله وجيب وخيبه
خاتم النبيين عيسى وعلية من صوة سنده عدد
عنه ومن انشده ان ربنا محمد وعلية صجبه
الذين اؤوه خروا ونازلين تبعوه ونازلين الى يوم
الدين سيمجد في دينه متين بهارمين متبني لقا في
فقه عين عن مئة اربعين مئة خرم من نصر دين
محمد صلى الله عليه وسلم واجمع منهم واخل من
حذل دين محمد صلى الله عليه وسلم ولا تجعل مشد
مش الذين قت فيهم

شروع اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان نہایت
سب حمد و ثنا اس خدا کے لیے ہے جس نے
اپنے رسول کریم علیہ السلام کو بشیر و نذیر بنا کر مبعوث فرمایا اور
ان کے آخر میں اس ذاتِ الہی علیہ السلام کو مبعوث فرمایا جس
کے متعلق یہ ارشاد فرمایا: "مروء اللہ کے رسول و خاتم النبيين ہیں"
اور آپ پر بھی سے پاک و وہابی قرآن نازل فرمایا جس میں
روشن ترین آیات اور قوی ترین دلائل ہیں۔ اگر سب جن لوگوں
اس قرآن کی مثال مانے پر اکتھے ہو جائیں تو اس کی چوٹی کی سورت
کی بھی مثال مانے سے ذات کے ساتھ جز ہو جائیں گے اور کوئی
دیکھائوں کہ عبادت و پرستش کے وقت اللہ تعالیٰ سے جو سب
جہانوں کا معبود و برحق ہے اور کوئی دیکھائوں کہ حضرت سیدنا
محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد رسول حبیب و خلیفہ
خاتم النبيين ہیں۔ آپ و آپ کی آل کریم و اصحاب علیہم السلام پر
جنہوں نے آپ کی نعمت و حریت کی ورنہ کے تاقیامت
فخس تبعدروں پر بعد عمر ہی مٹی ترین صوت و بقہ جہاں
پاکیزہ ترین تعلیمات ہوں بنو ہمان لوگوں پر جو آپ کے دین محمد کے
مجدد ہیں۔ درجہ علی نبوت قادیانی کو مست دے کر اس کی
امت کی شرک کاٹنے والے ہیں۔ اسے خداوندان کی نعمت و مدد
و باجوہ نعمت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی مدد کریں و تمہیں انہی

سے یہ اس حدیث شریف کی طرف شرف ہے جس میں ہے کہ مدتوں یہ دور میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں ایسی بستیوں پیدا ہوئے گی جو آپ
کے دین کے مجدد ہوں گے۔ یعنی تحریف و تبدیل کرنے والے مگر اس سے دین کی حفاظت کریں گے جیسا کہ قادیانی کے مقابلے میں حضرت علیؓ کی امت
سے پناہ و فضل دیکھیں۔
مترجمہ فیض

سے بنا اور ان لوگوں کو خداوں و محبوب جو شخصت علیٰ تعصیب
و تہ کے دین کو نیپا دکھانے کی سعی کریں۔ اور ہمیں ایسے لوگوں میں
شامل نہ فرما۔ اور ہر حال میں لوگوں کے دماغ کے مشابہ نہ کرنا
کے مقتضی یہ ارشاد ہے۔

فریاد کرو جب متعلق نہ اُن لوگوں سے مہربانی و کتاب
دینے کے لئے وہ اس کتاب کو لوگوں کے سامنے پیش کریں گے
وہ اسے نہ چھپی میں گے پس انھوں نے اس کتاب کو پس پشت
ڈال دیا اور اس کو عمومی افواہ کے بدلے بیچ ڈال دیا پس انھوں
نے بہت برا سوچا کیا۔

میں نے فریاد کی ہے شک جوں کہ خدا کے بند اور میں نے تمہیں نہ سمجھا
کہ بدعتیں جو آتے ہیں ان میں لوگ ہیں جن کے لیے آخرت
میں کوئی حصہ نہیں اور نہ خدا ان سے قیمت کسے نہ بخیر
تو وہ اور نہ ان کی طرف توجہ نہ کرے اور نہ انہیں پاک کرے
اور ان کے لیے نہ دوزخ نہ بھجوا

حد و ثما کے بعد بندہ فقیہ کی طرف تہی و راسی سے رہتا
اس کے واسطے تہی و راسی کا بندہ و راسی کے بندہ سے
فرزندہ علی شاد و نسب استی مذہب حنفی مشہد و شریعتی
و تہی و راسی کے مت حد و ثما کی طرف رغبت و تہی
کے ساتھ راسی و تہی کی جوتی تہی و راسی سے تہی و راسی
تہی و راسی کے ساتھ

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
الْإِسْلَامَ فَلا يَأْتِيَنَّكُمْ فِتْنَةٌ فَجَاءَتْهُمْ فِتْنَةُ قَارُونَ فَتَبَايَعُوا
فِيهَا وَكُنَّ كَافِرِينَ ○

۱۰ - ۱۱ - ۱۲

۱۹۱۹

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ لَيَكُونُنَّ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ
فَلْيَرْجِعْ أُولَئِكَ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ وَلْيُذَكِّرْ
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآيَاتِ وَالْذِكْرِ
وَلَا يُؤْمِنُونَ بِالْآيَاتِ وَالْذِكْرِ
وَلَا يُؤْمِنُونَ بِالْآيَاتِ وَالْذِكْرِ

[illegible][illegible]

محرم الحرام سنه ١٢٨٥

قُلْ لِّمَنَّا نَعْبُدُ

لَمَّا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ لَمَّا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ لَمَّا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ

قُلْ لِّمَنَّا نَعْبُدُ - لَمَّا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ لَمَّا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ

اگر شواہد ہی سب سے

کیونکہ قرآن میں تدبیر نہیں کرتے۔ کہ وہ خدا کے سوا کسی اور کی

نیز فرمایا یہ کتاب ہے جسے تم نے پہلے کی طرف مائل کیا ہے

وَقُلْ لِّمَنَّا نَعْبُدُ - لَمَّا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ لَمَّا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ

وَقُلْ لِّمَنَّا نَعْبُدُ - لَمَّا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ لَمَّا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ

نیز فرمایا یہ پس وہ قرآن میں غور و فکر نہیں کرتے یہ ان کے

نیز فرمایا یہ پس وہ قرآن میں غور و فکر نہیں کرتے یہ ان کے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنِّي عَيْنًا جَمَعَهُ وَقُرْآنَهُ ۝ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۝ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ۝

(تیسیمہ - ۸-۹)

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَادَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا ۝

(النساء - ۱۰۵)

وَيُضَاءُ وَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا تِبْيَانًا لِمَا ائْتَى خُتِلَفَاؤُهُ فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝

(النحل - ۶۴)

وَيُضَاقُ تَعَالَى ۝ وَأَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ لِكُلِّ تِبْيَانٍ بَيِّنَاتٍ مِمَّا نَزَّلَ فِيهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ (النحل - ۶۴)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۝ الْأَوَّلَى أَوْتِيَتْ نُشْرًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ ۝

فتفسیرہ صلی اللہ علیہ وسلم بر رتو دی و
بحور دی و قدم من کل شیء رتو غفشتہ مسوق
عن رغو متبئی تدین و حزبہ و قوم توفی تفسیر
صل مضادی و اخوادی فجعوہ مرجع و صدر تفسیر
الرسول و یوت و یں قبضہ العقول کما فی احادیث
النزول -

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ بے شک تم پر ہے قرآن کا جمع کرنا پڑھنا
پس جب تم اسے پڑھیں تو آپ اس کے پڑھنے کا تبار کریں
پھر تم پر ہے اس کا بیان کرنا۔

نیز ارشاد باری ہے۔ بے شک تم نے آپ کی طرف حق کے
ساتھ نازل کیا تاکہ جس طرح خدا نے آپ کو وحی یا اس کے حق
لوگوں کے درمیان فیصلہ کریں اور خیانت کرنے والوں کے لیے
جھگڑنے والا نہ ہوں۔

نیز فرمایا۔ تم نے آپ پر کتاب نہیں اتاری مگر اس لیے کہ
لوگوں کو بیان فرمائیں وہ چیز جس میں انھوں نے اختلاف کیا و
ہدایت اور رحمت ہے اُس قوم کے لیے جو ایمان رکھتی ہے۔
نیز فرمایا۔ تم نے آپ پر ذکر نازل کیا تاکہ لوگوں کی طرف منسرف
کتاب کو ان کے لیے بیان کریں اور شاید وہ غور و فکر کریں۔
خضر نبی کریم علیہ السلام فرماتے ہیں۔ لوگو آہ و ہوا میں قرآن و
اس کے ساتھ اسی کے مانند سنت دی گئی ہوں۔

لہذا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر یہوں کے لیے چاہیو
کاچا نذر تار کی ہیں روشن سدا ہے۔ اور ہر اُس چیز پر تھم
سے جس کی محنت کی گنجائش مسلمان کے لیے ہرگز نہیں بخوبی
مدنی نبوت قدوسی و اس کی جماعت کے کیونکہ ان لوگوں نے
خلاف منقول و محمول و غلط حیلوں کو قرآن کی تفسیر بنا کر خضر
نبی کریم علیہ السلام کی تفسیر کے لیے سبوتاژ کر دیا، اگرچہ
بعید ز عقل تاویلات کیوں نہ کرنی پڑیں جیسا کہ نزول مسیح
علیہ السلام کے احادیث میں قدوسی تاویلات سے واضح ہو
جائے گا۔

حضرت توفیق قدس سرہ نے کتاب و سنت اور ان کے متعلقہ لازمی علوم کی ہمیت پر اس جذبہ میں جس قدر مدنی طریقہ سے روشنی ڈالی ہے اس میں
ان لوگوں کے لیے محض فکریت جو پیش نامہ و طوفانوں و جہلیوں کے غیر شرعی قوان و عمل کے پیش نظر دہلیں مشائخ حقیقت و رہبر ہونے کے
جیسے ترجمہ پر یہ نرم تر اثرات کثرت میں کہ ان بل القلوب کے نزدیک کتاب و سنت کی کچھ ہمیت نہیں جیسا کہ یہ ممکن ہو سکتا ہے کہ جس
ہر شے پر ہدایت ت حضرت خلیفائے کرم نے یہ سب بزرگوں میں رسد کی ثقافت کی مٹی تصویر پیش کی وہ اس جہر شے پر ہدایت کی کتاب
و سنت کے بچے کی و طاقہ و ہر تو ریں جب کہ خود کار و دو مصلی اللہ علیہ وسلم نے معتقد ہر اپنی اُمت پر وضع فرمایا کہ یہ ہے حقیقت ہے
یہ ہدایت کا ہر شے اللہ تعالیٰ کی مقدس کتاب و میری سنت ہے۔ درجہ تک ان پر مبنی رہو گے بزرگ و نہ ہو گے۔ مگر جو فیصلہ غلطی مند

تو تفسیر علماء الصحابة اذہم ادری بذلک
ما شافہو من القرآن والاحوال المعینۃ علی فہم المراد
مع نیل سعۃ سماع والتعلم عن رسول اللہ صلی اللہ
عینہ وسلم عن ابن مسعود قال کان الرجل منا اذا تعلم
عشر ایت وینجو وھن حتی یعرف معانیھن والعمل بہن۔

وقل ابو عبد الرحمن السنی حد ثنا الذین
ہو یقرؤنہ انہو کانو یستقرؤن من النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وکانو اذا تعلموا عشر ایات لم یخلفوها حتی یعمل
بمعانیھا من العمل فتعلم القرآن والعمل جمیعاً۔

”بجملة تفسیر الصحابی مقدم علی رأی غیرہ
لما زعمت المرزائیۃ ذنہا طغۃ شربت فی قلوبہا نبوۃ
القادیانی ورسالتہ وتفسیر نقرون برایہ تفسیر یقرر
نبوۃ بان جمیع ہذا المطلوب متبوعاً والتفسیر ذابعا
لہ فتوۃ لہ بآتی طریق ممکن وان کان ضعیفاً وتحریفاً
وخرقاً لرجحان فساد و نکوریں العیدیدۃ ثبات ان
غیر محمد لدیانی نبی ورسول فمن لویو من بنوۃ
فہو احد کثرۃ نذیرین انکروا رسالۃ النبی خارج عن
الاسرار وعبادۃ اللہ فصرفوا جہدہم و مالہم انقصوہ
ینصرف و یذلوا فہم و منسوب یعرف ویخبر فالحمد
للہ علی ما نضرت عری ما لہم عن الفوز بما فی خیالہم
وین الحفیض من السماء والنریا من اثری ولنعم ما
قیر فی ہندیۃ کیا پڑی اور کیا پڑی کا شور با“

حضور علیہ السلام کی تفسیر کے بعد علمائے صحابہ کی تفسیر کا مقام ہے
کیونکہ حضور علیہ السلام سے سُننے اور سیکھنے کی سعادت کے
ساتھ ساتھ ان حضرات نے نزولِ قرآن اور ان احوال کا
بالمشافہ معائنہ کیا جو قرآن کے سمجھنے میں مددگار ہو سکتے ہیں۔
لہذا وہ اس معاملہ کو سب سے بہتر جانتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود
فرماتے ہیں کہ جب ہم میں سے کوئی شخص دس آیت
قرآنی سیکھ لیتا تو اُس وقت تک مزید کی طرف توجہ نہ کرتا جب
تک ان کے مطالب اور ان پر عمل پیرا ہونے کو اچھی طرح معلوم
نہ کر لیتا۔

حضرت ابو عبد الرحمن سلمی فرماتے ہیں کہ جن حضرات سے ہم
نے پڑھا وہ فرماتے تھے کہ جب ہم حضور نبی علیہ السلام سے
پڑھتے تو دس آیت قرآنی پڑھنے کے بعد جب تک ان پر عمل پیرا
ہونا معلوم نہ کر لیتے آگے نہ بڑھتے۔ لہذا ہم نے علم اور عمل
دونوں حاصل کیے۔

بہر حال صحابی کی تفسیر دوسروں کی رائے پر بلاشبہ مقدم ہے بخلاف
مرزائیوں کے، کیونکہ ان کی جماعت کے دلوں میں قادیانی کی
نبوت پلا دی گئی ہے۔ وہ لوگ اپنی رائے سے ایسی تفسیر کرتے
ہیں جو قادیانی نبوت کی تائید کرے۔ گویا ان کے ہاں اصل چیز یہی
ہے۔ اور تفسیر اس کے تابع ہے جسے ہر ممکن طور پر اپنی اس رائے
کی طرف لوٹاتے ہیں کہ غلام احمد قادیانی نبی ورسول ہیں۔ اور جو
اُس کی نبوت کا منکر ہو وہ اسلام سے خارج اور ان کفار سے ہے
جنہوں نے رسولوں کی رسالت سے انکار کیا۔ (خدا کی پناہ)
انہوں نے اپنی ساری کوشش صرف کی مگر ان کا یہ غلط مقصد دور
ہوتا گیا اور اپنی جانیں کھپا دیں۔ مگر یہ مطلب ہوتا ہی گیا اللہ تعالیٰ
کا اس بات پر شکر ہے کہ جو مقصد ان کے خیال میں تھا اُس تک
رسائی سے اُن کی اُمیدوں کے سلسلے ٹوٹ گئے بھلا کہاں زمین
کہاں آسمان۔ گجارتیا (تارے) گجارتی (زمین) کا بچلا جتہ
ہندی میں کسی نے کیا خوب کہا ہے۔ کیا پڑی کیا پڑی کا شور با۔

خَرَامًا بِالنُّفُوسِ الزُّوْلِ كَيْفَ دَعَى مَسِيلَةَ
 وَغَيْرُهُمْ تَبَيَّنَ قَدْ سَمِعُوا فِي عَيْنِ عَدَدَةٍ مِنْ بَعْضِهِ
 يُحِبُّونَهُمْ كَحَبِّ دَنَاءٍ وَبَدَلَتْهُ مَعَ لُحُوقِ فِي الْخُرْدَةِ
 وَزَوْجٍ وَتَهْ دَرَّ عَمَاءُ الْأَسْرَمِ حَيْثُ صَدَفُوا كُنُيَا وَمَا
 أَطْفَاءُ غَنَمَةٍ تَدِينُ وَاقْتَبَتْ قَدْ هَدَى نَبَّهُ كَثِيرًا
 مِنْ سِرِّ نَيْفَةٍ فِي كَثْرَةِ بَدْرَانٍ وَقَدْ بَوَّاهُ تَوْبَةً نَصُوحًا وَحَمْدًا
 عَلَى ذَاتِ وَطْعَانِي فِي رُوعِي نَ كَتَبَ كَلَامًا يُوَضِّحُ
 سَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ لِلَّذِينَ نَعَمَ نَبَّهُ عَيْنُهُمْ مِنْ لَسَفِ
 نَحْوِ عَيْنٍ وَجَبَّ نَبَّ طَرِيقَ مَبْتَدِ عَيْنِ لَذِينَ نَبَّ ذَا
 الْكَلَامِ وَتَسَنَّدَتْ وَرَثَتُهُمْ مَقْتَضِينَ بِتَارِخِ حَرْبِ
 رَسْمِ صَدِيسٍ مَعْرِضِينَ عَمَّا عَيْنَهُ رَبِّ بَنُو مَيْسِ
 فِي بَيْنِي وَبَيْنَ مَا كُنْتُ رُوحًا تَرَكْتُ الشُّغْلَ وَتَرَكْتُ
 بَنُو مَحْتَقِي نَحْوِ عَيْنِي وَخَيْرُ الْفَقْرِ نَدَى مِنْ لَا يَسْعَى
 الْأَسْعَى مَا لَمْ يَنْفَاحَ مَسْئَلُهُ فَهَذَا نَشْرَعُ فِي
 مَقْتَدُودِ جَبِيبِ سَهْقِ الْمَوْبُودِ مَقْتَدُودِ احْسَنِ مَرْدُودِ
 وَالْخَوَاتِمِ مِنْ مَعْرِضِينَ سِي رَسْمِي نَسْرَةَ بِشَمْسِ الْبَرِيَّةِ
 وَمَعْرِضِينَ نَسْرَةَ تَقْوَابِ تَدِينُ فِي تَحْرِيفِ سُوْرَةِ تَحَالُفِ
 وَمَعْرِضِينَ نَسْرَةَ فِي تَقْسِيرِ سُوْرَةِ تَحَالُفِ مَعْرِضِينَ
 سِي فَضْلِ مَسْتَبْنِي بَيْنِ رَسْمِ مَسْمِي تَحَالُفِ
 وَمَعْرِضِينَ مَبْعِ مَبْنِي وَمَعْرِضِينَ شَفِيعِ شَفِيعِ بَنِي وَ
 اتَّقِي هُوَ وَمَبْنِي احْسَنِي

ذرگذاشته زمانے کے تدریس نبوت مسیمہ وغیرہ کے تدریس دیکھو
 جنہوں نے اپنے جھوٹے دعویوں سے کئی ایک بابوں پر پناہ دلو
 چھپا دی جو انہیں خدا کی طرح محبوب رکھتے تھے۔ آخر کار وہ تدریس اور
 ان کے مردگار سب دنیا و آخرت میں ذلیل ہوئے۔ انہما کے سب
 کو ستر تھانے جڑائے غیر عتفا سے جنہوں نے قادیانی ورس کی
 اُمت کے فتنہ کی آگ کو بجھانے کے لئے کئی کتابیں ورسائل
 تصنیف کیے جن کی بدولت اللہ تعالیٰ نے بہت سے عقول
 میں کافی مزنیوں کو ہدایت فرما کر انہیں توبہ کی توفیق بخشی۔ یہاں
 بسا اوقات میرے دل میں خیال آتا تھا کہ کوئی ایسی کتاب تحریر
 کروں جو انہما کی کئی کئی کتابوں میں ان کی راہ کو واضح کرے اور
 ان کی بدعتوں کو ان کے راہ سے امید و جنہوں نے رسوا وغیرہ
 فتنہ کے نقش پر پتہ ہوئے۔ اباب کتاب منزلہ کے مسکات سے
 زکوٰۃ کی اور کتاب وسنت و پس پشت ان کی دیکھیں میرے
 ورس مکتبہ کے بین مختلف تفرقات و مشغل کی اثرات ملتی
 ہیں تاکہ بینہ ان کے لئے نہ رکھتے ہوئے اس میں اثرات
 ظاہر کی جن کی اُمیدوں کو پورا کرنے اور یہ تسمیہ کرنے کے بغیر
 چہرہ نہ تھی۔ انہما موبی و احسن موبی ورس کے مسکات مل
 کو جنہوں نے میری کتاب شمس السیرۃ پر مبنی تھی کہ جو بانی
 و مکتوبین نے سنا ہوگا تو کئی تفسیر میں چاہیں گے ان کی
 معلوم ورس کے موبی و احسن کے جس کے سید اپنے قصد
 کی جگہ مرتبہ ان کے اس ورس میں مکتوبین کے مشغل پر متواتر
 ہوئے مکتوبین کے مکتوبین یعنی مکتوبین و مکتوبین
 میرے مکتوبین کے مکتوبین و مکتوبین مکتوبین مکتوبین
 ان باب و مکتوبین سب اپنے پر فرماؤں۔

مرزا قادیانی نبوت اصلی کا مدعی تھا

قال فی خطبۃ رسالتہ مستمداً بشمس البزغہ — یعنی مروی نے اپنے رسالہ شمس بازغہ کے خطبہ میں کہا:

شعر

وَأُولُو نَعْلُو كَالْحَمْدِ شَهَدُوا أَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
تَقُولُ الرِّسُولُ قَوْلًا مَعِي أَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
خَيْرُ مَا قُلْتَهُ وَقَالَ بِهِ قَبْلَنَا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
مَا عَدَّ الْأَنْسُ كَالْحَمْدِ شَهَدُوا أَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

صفحہ ۱۱۱ قولہ۔ وَأَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ۔

اقول۔ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ أَوْ يَزِيدُونَ قَوْلَهُ لَيُشْهِدَنَّ أَنْتَ لِرَسُولِ اللَّهِ۔ منافقون۔ ا میں ایسی ہی شہادت دے رہے ہیں کہ آپ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کہتے ہیں تو پھر غلام احمد قادیانی دعویٰ نبوت میں کاذب کیوں نہیں تھے جاتا کیا اس نے نبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔ ورنہ یہ اشتہار مؤرخہ ۵ نومبر ۱۹۰۱ء کے جس کا عنوان (ایک غلطی کا ازالہ) بھی قلم سے لکھا ہوا ہے۔ نکال کر نہیں پکارا کہ میں نبی و رسول ہوں۔

سوال۔ خاتم النبیین اور یہاں نبی بعد از میں مُردنی سے وہ انبیاء ہیں جن کی نبوت اصداً ہو۔ نہ یہ کہ بسبب اتباع کس کے نبی طور پر ان کو رسول اور نبی کا لقب دیا جائے۔ اور غلام احمد قادیانی نبی طور پر نبوت و رسالت کا مدعی ہے۔ نہ محالاً۔
جواب۔ قادیانی نے لوگوں کو ہر کیفیت اور ہر روز و رفتاری رسولوں کے لفظ کو سپہ ہمارا ہے مگر فی الحقیقت نبوت صلیہ کا مدعی ہے۔ ورنہ یہ قادیانی رسول ہونے اس کے پچھ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبی و رسول کہوانے کا مجاز نہیں ہو سکتا۔
کما سنبتہ۔

قادیانی کے نبوت صلیہ کے مدعی ہونے کے نبوت کے لیے دیکھو اشتہار مذکور صفحہ ۱۱۱ سطر ۳۰ تا ۳۲ میں وہ مکملات الہیہ جو ہر نبی حقیقی میں شائع ہو چکی ہیں۔ ان میں سے ایک یہ وحی اللہ ہے۔ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِشُكْرٍ وَدِينٍ حَقٍّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
دیکھو صفحہ ۱۱۱ برائین احمدیہ۔ اس میں صاف طور پر اس عاجز کو رسول کر کے پکارا گیا ہے:

۱۔ کلمہ کلمہ کل بوجہ خلاف ہونے کے معنی کی طرف مجروح اجزاء کا فائدہ دیتا ہے جو یہاں پر مقصود نہیں۔ ۱۲ منہ

۲۔ لا یصح یزید ثبوتی ہذا لفقہ مرید احمدیہ لکن سلام سابق علی العموم۔

۳۔ وزن میں انہوں نے ہے۔ ۱۲ منہ

۴۔ وجہ مثل الانس و النور بھی انکار لخصوص لفقہ فتنہ صلیح الانس بلا سند عریض بصحیح۔ ۱۲ منہ

۵۔ یہاں پر بھی ماہرین کی طرح اضافہ مکمل میں فائدہ غیر مقصود کا ہے۔ ۲ منہ ۱۔ سورۃ الصف۔ آیت ۹

ناظرین! یہ آیت سورۃ فتح کے آخری کوع میں موجود ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت و آپ کے دین پاک کے غالب کر دینے کا ذکر ہے۔ کوئی ناقل کہہ سکتا ہے کہ کسی شخص کو خواب میں یہ بیداری میں آیت مذکورہ سنائی دے جیسا کہ کثرت اور شائعین کو کثرت استماع و غیر کے سبب سے ایسا ہو کرتا ہے۔ یہ فرض کیا بذریعہ ایمان ہی سہی۔ تو کیا وہ شخص بہ شہادت رسالت کے رسول کہلانے کا مجزبو ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ ورنہ آیت مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ۝ وَلَئِنْ مَعَنَا شِذَارُ عَلَى الْكَذِبِ لَرُحِمْنَا بِمَا نَكْفُرُ رَفَع۔ ۲۵ کے سننے سے ہر ایک سننے والا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اور اصحاب کبار بھی کہلانے کا مجزبو نہ ہو، جب نبی رسول کے سننے سے رسول بن گئے تو وہ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ کے سننے سے معاذ اللہ محمد رسول اللہ ۝ وَلَئِنْ مَعَنَا کے سننے سے اصحاب کبار اور انصار کے سننے سے ان کیوں نہیں بن سکتے۔ ایسا ہی اَقِيْمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ (البقرہ۔ آیت ۸۳) کے سننے کوئی دعویٰ کر سکتا ہے کہ میں نبی و رسول ہوں اور نبی نماز و زکوٰۃ کا حکم مجھ پر نازل ہوا ہے۔ ہرگز نہیں۔ اگر یہ نہیں کر سکتا تو پھر آیت اَرْسَلْنَاكَ بِالْبَيِّنَاتِ (سورۃ البقرہ) کے بقرضہ ایمان ہونے سے بروز فی رسالت کو (رسول) کے لفظ سے کس طرح مدد مل سکتا ہے۔ بینوا و خضعوا۔ بعض بر تقدیر تسلیم ایمان بائیت مذکور قادیانی کو استحقاق رسول کہلانے کا ہرگز نہیں پہنچتا۔ بغرض محال گواہیت مذکورہ کے سننے سے وہ رسول کہلانے کا مستحق بنے بھی تو اسی معنی سے رسول ہوگا جو معنی آیت مذکورہ میں مذہب یعنی رسول صلی ۝ وَرَبِّكَ يَوْمَئِذٍ مُّزِقٌ نَّهْ يَبْقَىٰ كَيْفَ يَكُونُ دَعْوَىٰ مِی تُوْرُ سُوْلُ خَلْقِ مِی اُوْر دِیْلُ عِنِّی اَرْسَلْنَاكَ مِی سُوْلُ اَصْلِی سے

بہیں تفاوت رہے نہ کجی مست تا بہ کجی

نیز رسول سے رسول خلق مراد لینے کی تقدیر پر کلام الہی میں تعریف معنوی لازم آوے گی۔ لہذا استدلال بآیت مسطورہ بند آواز سے پکار رہا ہے کہ قادیانی رسول اصرلی ہونے کا مدعی ہے۔ چنانچہ اُس کا لہکار کہہ لانا بھی اسی پر شاہد ہے کیونکہ وہ فانی رسول ہونا اس کا عقیدہ نہیں۔

قولہ۔ اسی اشتہار میں متصل عبارت فتوٰہ بار کے لکھتے ہیں۔ پھر اس کے بعد اسی کتاب میں میری نسبت یہ وحی اللہ ہے۔ (جری اللہ فی حدیث الانبیاء یعنی محمد رسول نبیوں کے رسول ہیں۔ دیکھو برہین صفحہ ۵۰۳)۔
اقول۔ یہی نعت ہے جری اللہ کا ترجمہ محمد رسول۔

قولہ۔ پھر اسی اشتہار میں لکھتے ہیں کہ۔ اسی کتاب میں اس کلام کے قریب ہے۔ یہ وحی اللہ ہے۔ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللَّهِ ۝ وَلَئِنْ مَعَنَا شِذَارُ عَلَى الْكَذِبِ لَرُحِمْنَا بِمَا نَكْفُرُ۔ اس وحی الہی میں یہ نام محمد رکھا گیا اور رسول بھی۔

اقول۔ اس وحی الہی میں نكْفُر کا غلط بھی موجود ہے۔ اس کو آپ نے نہیں یا بَدَلْتَ لَا اِقْسَمُہُ فِیْہِیْ ہا۔ بھتان و انہ یخوین فتوبہ نصوحا و انہ منہ یشری و یسب شفاء و ینبجی من ذی الدھبۃ لا ھیلا یسکنہ من دون المتصدیق بما جعبہ بنی حنی اللہ علیہ دستور لہ شہی مصطفیٰ یس متدیجی و ان دکت الارض دکت و تنفخ نسووت لعی۔

قولہ۔ پھر اسی اشتہار کے صفحہ ۵۰۳ پر لکھتے ہیں۔ اور ہم اس آیت پر سچی و رکاوں میان رکھتے ہیں جس میں فرمایا کہ وَ لَکِنْ رَّسُوْلٌ لَّنَا وَ خَلَقَ نَبِیِّیْنِ۔ اور اس آیت میں ایک مشین گوئی ہے جس کی ہمارے منی غواں کو تیر نہیں۔ ورنہ یہ ہے کہ

متعلق اس آیت میں فرماتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد پیشین گوئیوں کے دروازے قیامت تک بند کر دیئے گئے۔ اور ممکن نہیں کہ اب کوئی ہندو یا یودی یا عیسائی یا کوئی بھی مسلمان نبی کے لفظ کو اپنی نسبت ثابت کر سکے۔ نبوت کی تمام کھڑکیاں بند کر لیں مگر ایک کھڑکی سیرت صدیقہ کی کھلی ہے یعنی خدائی رسولوں کی پس جو شخص اس کھڑکی کی راہ سے خدا کے پاس آتا ہے اس پر خلی مور پر وہی نبوت کی چادر پہنائی جاتی ہے جو نبوت محمدی کی چادر ہے۔ اس لیے اس کا نبی ہونا غیرت کی جگہ نہیں۔ الخ

اقوال :- بتقدیر تسلیم اس امر کے کہ غمخوار مذکور اَو بکنِ رسول اللہ و خاتم النبیین کا مدلول ہے۔ صرف وہی سوال جواب صواب معروض کیے جاتے ہیں۔

پہلا سوال جواب مطلب بر فانی رسول ہونے کا معیار اتباع کامل ہوتا ہے۔ دیکھو یہ ت صدیقی، فاروق عثمانی، مرتضوی وغیرہ صاحب کرام و سر تر بل اللہ عنہم جمعین آپ سب کما کما نبوت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو تو جتنے دیکھتے رہے وہ بے در فتر و فاقہ اور تغیر و تبدل کے بارہ میں اپنے گریبان میں منہ ڈال کر اپنے ہی قلب سے لحد شہادت یسبحنے لَاحِقًا وَ مُفَسِّرًا کی صدا آتی ہے۔ ریا ان غلّٰتِیل و حیل و حیل و قلب مقاب ہے۔ چنانچہ ہر جگہ تحریف ثابت ہو رہی ہے۔ کیا ایسے ہی تسلیم ہوں کہ آج ہمارے ورثے بنی کما کما ہے۔ ہرگز نہیں بلکہ اس کے لیے صدیقی، فاروقی، عثمانی، مرتضوی، مکہ مارت قرآن میں چھپیے تب بھی نہ ف و رث بنی کما کے ہستی ہو گا۔ نہ یہ کہ نبی و رسول کما کے قول علی اللہ علیہ وسلم ہی لائے کہ لا یبقیۃ بعدی مسموع و قول علی نسبت بدیہی بعد کو حیات لایۃ مقامت لایۃ شمس کو شب و روز بذریعہ اشتہارات کے بلکہ کئی جیوں سے جتنی کہ تحصیل محرمات سے بھی زرویم کے ساتھ کہ بغیر اور کچھ نہ ہو جسے معہذا چاہے اس پاک نبی افضل را نبی میں فانی ہونے کا دعویٰ کرے جس کی یہ شان ہے۔

ورودت بجبل نشو من ذهب عن نفسه فراه ایتم شمم

وكانت زهرة فيها ضرورة ان ضرورة لا تقدر على العضم

وَكَيْفَ تَرْجِعُوهُ إِلَىٰ الذِّنْدِ ضَرُورَةً مِّنْ لَّوْلَا لَمْ تَخْرُجْ الذِّنْدِ مِّنْ الْعَدَمِ

یہاں تو پوچھو کہ زور و شگ بنہ یا قوتیں مختلفات کے بغیر نہ رہتی ہی نہیں اور وہیں بیت نبوت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں کیفیت تھی جو حدیث متفقہ ذیل سے پائی جاتی ہے۔ عن عائشہؓ قالت ما شبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شاة یام من خبز ابنت ابی احمی ماضی سببیہ وعنف وقت کذل محمد صلی اللہ علیہ وسلم یمر بنا النہل والنہل والنہل ما یوقد ذرا لعلہ مر لا انہ لقمرو لہاء النار حیونہم دور من لانصر فیبعث علیہم دار جریب بتریدہ ش تہم و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ذلک بین الخرج دافعی یحیی۔
 قال انس ما رى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم رغیف مرقة حتی یحق بہ لہ ولا رای شاة سمیت بعینہ
 قتہ صحیح البخاری

وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خَوَّانٍ وَرَافِي سَكْرَجَةٍ وَلا خَبْرَهُ مَرَّقٌ فَقِيلَ لَهُ عَلَى مَا نَوَيْتَ يَا خَوَّانُ قَالَ عَلَى سُفْرٍ - صَحِيحٌ بَيْهَقَرِي -

الحزب ۵۴

۱۲۔ خود دنیا اور جوہر ہی آیت کے مفہیل ہو۔

وعن عُثْر بن الخطاب أنه خطب وذكر ما فتح على الناس فقال لقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو يومه من الجوع ما يجرد من الدقل ما يمد به بطنه - صحيح مسلم
وعن انس بن مالك أنه مشى الى النبي صلى الله عليه وسلم بخبز شعير واهله سبعة وفتد رهن درعه عند يهودي فاخذ لاهله شعيرا وفتد سمعته يقول ما امسى عند آل محمد صاع تمر ولا صاع حب وانه يومئذ تسعة ابيات - صحيح البخاري

وعن عائشة قالت كان فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم حشود ليف - صحيح البخاري
وفي الصحيحين في حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه لما ذكر اعتزال رسول الله صلى الله عليه وسلم لساءه فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في خزائنه فاذا هو مضطجع على حصير فدنى اليه ازاره وجلس واذا الحصير قد اشر فيه بمجنه وقبت عيني في بيته فلم اجد شيئا يرد ابصر غير قبضة شعير وقبضة من قرط نحو اصابعين واذا اتيق معق فبتد رت عيني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مريبك يا ابن الخطاب ففتت يد رسول الله وماني لا بكى وانت صفوة الله وخيرته من خلقه وهذه افراشك وهذه الااجو كسرى وقيصر في اثمار ولا نه رفقا لوفى شك يا ابن الخطاب لوئى قد عجلت حياء بقم في حيلة الدنيا وفي رواية او ما ترضى ان تكون لهم ولد نيا ونا الاخرة قل بى قل فحمد الله عز وجل قال قلت استغفر الله -

وفي صحيح مسلم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخرجن رزق آل محمد قوتا - وروى الطيالسي بسند صحيح عن ابن مسعود قال اضطجع نبي صلى الله عليه وسلم على حصير فثرا حصير في جلده ففعلت امسحه واقول بى واهى انت يا رسول الله لا اذنتا فنبسطك شيئا ثم ام عليه قل ماني ولد نيا انما ذكر كى استظل تحت شجرة شراب و تركها - رواه الكوفي صحيحه عن ابن عباس عن عثرا (شيخ الاسلام الحارثي)

وفي الترمذي عن انس بن مالك قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم على رجل رث وقصيفه ولو يكن شحيحا وحدث انه حج على رجل وكانت زاملة -

وعن انس بن مالك ان نبي صلى الله عليه وسلم لبس خشنا وكل خشنا لبس لصون واحتذى مخصوص قيل احسن ما خشن قل غيظ الشعير ما كان يسيغه لاجرة ماء (شيخ الاسلام الحارثي)

خلاصہ تراویث مذکورہ کا یہ ہے

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عمر میں کبھی تین دن متواتر کیوں کی روٹی نہیں کھائی۔ اور کئی کئی بار کس نبي صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں بوجہ نہ ہونے کے آل بی نہیں جی۔ اکثر اپنی اور چھوڑ پر لڈر بوقت حق فطر و فاقہ کی یہ بات تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ انصار کھانے پینے کے لیے آپ کو دودھ یا ہسیہ دیا کرتے تھے۔ ان چمنے نہ تو پتل روٹی تناول فرماتے تھے و نہ بکرے کا بھنا ہو گوشت۔ اور کبھی میز پر کچی نہ کھاتے تھے۔ کہ چمڑے کے دستہ خونوں پر تناول فرمایا کرتے تھے۔ آپ کبھی چھوٹے

پیادوں میں جس کا نام نہیں لکھاتے تھے۔ گاہے گاہے ایسا بھی اتفاق ہوتا رہا ہے کہ شکم مبارک میں بھوک کی وجہ سے بل پڑ جتے تھے۔
 کبھی جناب کو ردی کھجور بھی میسر نہ ہوتی تھی۔ فرش آپ کا چمڑے کا ہوتا تھا۔ اور اس میں کھجور کے پتے بھرے ہوئے ہوتے تھے۔
 کبھی نیند کے وقت اسی چٹائی پر استراحت فرمایا کرتے تھے۔ چنانچہ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جسمِ طہر پر
 ہریہ کے نقش دیکھ کر رو پڑے۔ اس پر جناب سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رونے کا کیا باعث ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کے غصے کیا کہ یہ رسول اللہ کا جو دشمن خدا میں وہ تو پیش کریں اور آپ محبوب نہ ہو کر ایسے حال میں رہیں پس کیوں نہ روؤں
 اس پر جناب نے فرمایا کہ کفار کے ایسے دنیا ہے اور ہمارے لیے سخت ہے۔ کیا اسے بن جناب تو تقسیم پر راضی نہیں۔ اس پر
 حضرت عمر خوش ہوئے۔ اور خدا کی حمد و ثناء کرتے رہے۔

اسی طرح ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ عبد اللہ بن مسعود بن مبارک سے بوریہ کے نقش ملے اور کہتے تھے کہ اگر اجازت ہو تو آپ
 کے لیے فرش بچھا لیا کریں۔ آپ نے فرمایا کہ میں ایک مسافر سواری کی طرح ہوں جو کہ درخت کے سایہ کے نیچے تھوڑے عرصہ کے لیے آرام
 لیتا ہے۔ پھر اس کو چھوڑ کر چلا جاتا ہے۔

غزوہٴ بواوات کا ذکر کتبِ معل کی حدیث سے ملتا ہے۔ تاہم آپ نے بوڑھی اور بڑی سواری پر پڑنی چاہی۔ پہن کر حج ادا کیا۔ وہاں پہنچ کر
 پینے لگے۔ جو کہ کوئی دلوں لکھاتے تھے جو کہ بغیر پانی کے صبح سے نہ اترتی تھی۔ دُعا یہ مانگتے تھے کہ یا اللہ آلِ محمد کو رزقِ گذارہ عطا فرما
 یعنی آئندہ رزق ہم سے زندگی بسر ہو سکے۔

وَلِنَعْلَمَ مَا قِیْلَ رَبَّاعِیْ

این ز کجا و عشق بزمی ز کجا
 بنده ز کجا و زبان تازی ز کجا
 چو ابل حقیقت سخن عشق کنند
 بیوده این قوم مجرمی ز کجا

رباعی

اے خواجہ میرے فرمانروا زکریا
تا نبی ازی و سر وہی بعثت

وین نفس پرستی و فنون زکریا
ذات فضل اللہ یؤتیہ من یشاء

دیگر سے فرمودہ

منزل عشق از مکان دیگر است مرد این راه را نشان دیگر است
چہ گویم و چہ نویسم نشان این بے نشان کہ و ایمان جمال فتمی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ایمان کمال حمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مگر چند رباعیات مستور ذیل شمع زحان یں عزیزین حکایت سے نمایند۔ ولتہ درانتقل۔

بابی

مہ راہیم رُوئے تو ام یاد وہد نکل را بونہ بوئے تو ام یاد وہد
 بچوں زلف بخشہ را زندہ رسم بد آتشقلی ہوئے تو ام یاد وہد
 حق

باب

عشق تو کر شد بود در ملک درون
نچس دبد به ش ہی دشت فرخون
شده آید دید و حس آید
فر پدید نه سینه زد خیمه بدون

رباعی

فقدان بقصد آنکه برود و نخواست
شد تیر که نشسته زنده بر مجنوں
مجنوں بگریست گفت زان می ترسم
هیه بدل مجنوں غم یسے بیرون

رباعی

مست می اگر دست گرم جنباند
بجز بخشش دین رو درم نتواند
بچوں مست نعمت مکتب جنت راند
بر منق دو کون آستین افشاند

رباعی

مامت و محبت بدیم و زند چالاک
در عشق نهاده پامیدان پلاک
مدبار بیت غم کر نشسته شویم
آن مایه غم جادوئی ست چالاک

رباعی

بس تخت نشین که شد ز سوداے و مست
در خیل کداین تو بر خاک نشست
سر بر در تو نهاده بوسه پیوست
سگ را بنیاز پاؤ سگبان را دست

رباعی

دے شانہ زرد آل ماه خم گیسو را
بر چهره نهاده زلف عنبر لورا
پوشیده بدین حیدر رخ نیگورا
تا به که زخم نشاند اورا

رباعی

ساقی سے ازاں مہینہ جا مودہ
ز غم محفل غمی ز مودہ
بچوں در لغت عرب مد م آدے
اے مایه غم تو ہم مد مودہ

رباعی

روزی که مدار چرخ و افلاک نبود آمیزش آب و آتش و خاک نبود
بر یاد تو مست بودم و باده پرست به چینه نشان باده و تاک نبود

موت می گوید غمی غم ز بهر شراب و عشق محمدی نه تنها جان است بکده بهر ریاض و زبانش چو بل کما قیل

رباعی

تنها نه منم ز عشق تو باده پرست آن کیست تو خود بگو گزین باده پرست
آن روز که من گرفتارم باده بدست بودند حریفان پرستان الست

برادر! کسی که کوچه و بازار مدینه طیبه را علی صاحبها التقلوة والسلام گردیده و از شاخ به گلیا به روایات حسن آن دلدل سوز
شلیده باشد باید پرسید که چگونه از در و بام آن احسن انام صلی الله علیه و سلم صدای این رباعی بگوش قیامان گوشه پاش می رسد
آنی تو که از نام تو باد عشق و ز نام و پیغمبر تو باد عشق
عاشق شود آن کس که بگویت گذرد گوشه ز در و بام تو باد عشق

فَسَبِّحْهُ مِنْ خَلْقِهِ وَحُسْنِهِ وَاجْمَلِهِ وَالكَمَلِ سَبِّحْهُ مِنْ سَبِّحْهُ مِنْ سَبِّحْهُ

ع چو عبد این است معبودش چه باشد

دوسرا سوال جواب طلب

کرمہ فتنہ فانی رسول ہی کا قدیم فی رسول و ربی امان کی عزت دیتا ہے تو کیا وجہ ہے کہ صدیق اکبرؑ نے
 جس کی شان میں لوگنت صحن اخیلا لاختات بابو خیر افریاد کیا۔ اور ایسا ہی غم فراق رشتہ مدد تعالیٰ عنہ نے باوجود
 لقب معنیت کے ورثوں نے باوجود اس شجر خاوری و معنوی کے ورثوں نے باوجود بشریت انت صنی بہمنزلت
 حارون میں عوامی کے ورثید شتاب بن بنہ حسینؑ نے جن کا ہمنامہ بعینہ ہوں باہم تختہ صلی مدعیہ وآلہ وتمدت آئینہ
 رسول و ربی امان نے پر جوت مذکی۔ ورنہ رہا بل حد جن کے فانی فی رسول ہونے پر ان کے سایہ ہمارے جو باہمی شہادت دیتا ہے
 اس نے نبی و رسول نہیں کہو یا قصب۔ قصب سیدنا غوث اعظم رشتہ مدد تعالیٰ عنہ سے کسی ملک میں باوجود
 شان اخلاص بعد الحقیقت علی ساحلہ الانبیاء کے عینی فیضان نبوی ملائی مدی عود بحر فی سبغہ نبی اور رسول
 کے فطرت پرست کے یہ سب آقا و ائمہ میں مندرجہ ذیل جامعہ نبوی و قدیم صاحب باوجود وصف مذکورہ
 عن ائمتہ نبوت و پانچ لے بکر و نبوت ستمہ مذکورہ وہیتہ جاری عا۔ مہمہ نبی عی و باہم حاصل کرنی چنانچہ نبی تالیف کتاب
 کے غم نہ رہ سکتے ہیں کہ ورثہ نبوت میں یوں کہ رہا کہ براب کیا ظالم و دنیا آسمان و زمینی زمین چاہتے ہیں یوں نے
 پست آسمان و زمین و ہمالی نورت یوں پیدا کیا جس میں ذی ترتیب و تفریق ملتی۔ پھر میں نے مشاہد کے موافق اس کی ترتیب و
 تفریق۔ ورمیں لیکھا کہ میں اس کے نقل پر قارئین پھر میں نے آسمان و دنیا کو پیدا کیا ورمیں لیکھا کہ میں نے لکھا کہ میں نے
 پھر میں نے کتاب جو انسان کو مٹی کے اندازہ سے پیدا کریں گے پھر میری حالت شہادت سے ہم کی طرف منتقل ہو گئی۔ مگر اس عبادت
 میں میں نے انہیں کی خدمت سے طرف توجہ دے رہا ہے کہ انہیں جس کو قدیم صاحب نے پیدا کیا ہے وہ کامل ہے۔ انہیں
 اللہ نے اپنے بندوں و رشتہ پانی فیہ واقعی و محض القیام غایت عدم ہونے پر صرف شہادت دے رہا ہے کیا ایسے ہی
 مشاہدات و شہادت فیہ قدیم صاحب ال نبوت و رسالت کی چہیت کے یہ شہادیں سن سکتے ہیں وہیں ہیں وجہ ہو سکتے ہیں کہ
 فیہ چہیت ال شہادہ ہی جی نہیں ہونی چاہیے۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴

۱۷۷۰

ہونا چاہیے کہ ولی کے منکر کو اذیت نہیں کہتا، جیسا کہ تصدیق ہونے پر ایمان نہیں کہتے اور نہ اہانت یا ستہ و مصلکت و کتبہ
 و رسدہ و بیعت۔ عینی طور پر ہونے کو ماننا ضروری ہے۔ قدیانی کا یہ کہنا کہ میں غلطی ہو رہی ہوں اور میرا ماننا ہر مسلمان پر
 ضروری ہے اس کو یک تشکیل مقرر کے پر میں سمجھنا چاہیے۔ مثلاً زید کہتا ہے کہ میں فقیر مسکین ہوں اور میرا ماننا ہر مسلمان پر
 ضروری ہے جو اسے کار کیا زید کو سبب دوسرے فقرہ دعویٰ کے، مسکنت و کمالات کا دعویٰ نہیں کیا جاتا اسے اور اس شخص پر ضرور ہے
 کہ زید فی الحقیقت قول مذکور سے بدشاہی کا دعویٰ کر رہا ہے۔ اور میں فقیر مسکین ہوں کے فقرہ کو سپرد کر رہا ہے۔ یہاں قدیانی
 بھی قدیانی رسوں اور بزرگوار شخصیت کی آڑ میں مسلمان سے بچنا چاہتا ہے۔ اور فی الواقع مصعب بن زید کے فقرہ سے تعلق ہے۔
 جو نہ صد نہ مہربانی کے لیے سمجھا گیا ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ قدیانی نے اپنے پیروں کو اپنے غیر محمدین کے لیے مہربانی پرست
 سے روک دیا ہے اور ایسا ہی نامہ وغیرہ سے بھی۔ وجہ اس کی یہ بھی ہے کہ اس نے اپنے منکرین کو ہر بھی بڑے بڑے شخص
 غلامی بن عینی قدس سرہ فوتات میں لکھتے ہیں کہ میں نفس کو جس کام میں چاہوں کیا ہوں اور جو فوتات میں چاہوں
 مہمونس اور بڑا سمجھتا ہوں۔ سبب اس کے کہ وہ میرے شیخ ابو مرین مغربی قدس سرہ کو انیس مائتاتی برس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے یہ فیض آثار سے خواب میں مشرف ہوا اور آپ نے فرمایا کہ تھو شخص کو کس لیے بڑا مانتا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ وہ بدین
 مغربی کا منکر ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا وہ توحید و رمیہ کی رسالت کے ساتھ بیان نہیں کرتا؟ شیخ فوتات میں لکھیں
 نے سیرت جابر بن عبد اللہ کے بڑے بڑے بزرگوار سے خوش کیا۔ اس وقت فوتات کا اتنا ہی مضمون مجھے یاد ہے۔ شاید کہ وہ
 بیش ہو۔ واللہ اعلم

بڑے فسوس کی بات ہے کہ ابو مرین جیسے وہ دل سے منکر ہونا تو بعد ازین بات و رسوہ کے موجب بغض و کراہت نہیں ہو
 سکتا۔ بلکہ فی الحقیقت بن عینی جیسے شخص کو اس پر ناخوش ہونے کے باعث اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تنبیہ فرماتے ہیں۔ اور قدیانی کا
 کہنے منکرین باوجود ایمان باللہ و رسولہ کے کافر سمجھے جا رہے ہیں۔

قدیانی نے خدا کے خلاف کئی بات مستحکمہ دعویٰ نہیں تو اور کیا ہے؟ مثلاً وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبی اور رسول ہوا
 سب سے مسلمان کے لیے شرعی فہرست جاری نہیں نہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ عقوبت بھی نہیں ہو سکتا۔ اور قدیانی انہوں کو منکر
 جہانم کہتا ہے اور اس کے سب سے زیادہ بدترین و خبیثہ ترین و خبیثہ ترین جو ہیں وہ انہی کا یہ کتاب و سنت میں بدولت
 اللہ جل شانہ کے قرآن مجید کے سورہ فتح میں مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ! اے اللہ! اے اللہ! اے اللہ!
 تَرَاهُؤْكَ كَمَا تَنْتَقُونَ فَطَرَاهُؤْنَ لَكَ وَرَحْمَتُكَ سَوِيَّةٌ فَتَحْرَجُ ۝ ۲۵ سے یہ دیکھو! اور رسالت و عقب
 نفس ہر وہم و استیلا آدمی کے لیے رکھی۔ لہذا قل سزا میں قائل ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آیت کے نزول کے وقت مصعب
 بن عمیر رضی اللہ عنہ کی یہ بیعت و پس ہونے کے باعث وہ دونوں مکہ سے شریعت کی لڑائی کے سبب سے اپنی نہایت ہی سختی
 میں تھا جس کے رفع کرنے کے لیے نہیں اس آیت میں ان عقاب سے تمیز دیا گیا۔ یعنی مَعْنَا اَوْ اَنْشَأَ عَلٰی كُمْ
 وَرَحْمَتًا بَيْنَكُمْ وَرَبُّكُمْ سَجَدَ پس نہ ہمت نہ ہمت کے مقام کی تمیز وہی وہ دفع موت کے لیے ہے اس کتاب غلامی
 کے جن کے اوپر ورنہ کوئی مذہب تصور نہ ہو یعنی فوت و رسالت جس کے اوپر وہ کوہیت ہی رہ جاتی ہے اور بجائے وصال
 یا موت کی آیت کے وندین وعد بنیا کو ورساں ہونا چاہیے تھا کہ یہ نہیں ہو تو اس سے ان عقاب سمجھ سکتے ہیں کہ بعد ازین
 صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی و رسول ہونا عقوبت بھی نہیں ہو سکتا۔ اس سے بھی بڑی تعجب کی بات ہے کہ مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ

قولہ: یہ پھر قادیانی صاحب اس استہار کے صفحہ ۲ سطر ۲۲ پر لکھتے ہیں: "اور یہ بھی یاد رہے کہ نبی کے معنی لغت کی رو سے یہ ہیں کہ خدا کی طرف سے اطلاع پاکر غیب کی خبر دینے والا پس جہاں یہ معنی صادق آتے ہیں، نبی کا لفظ بھی صادق آئے گا۔ اور نبی کا رسول ہونا شرط ہے کیونکہ اگر وہ رسول نہ ہو تو پھر غیب کی خبر اس کو مل نہیں سکتی۔ اور یہ آیت روکتی ہے۔ لَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ حَدًّا إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ۔ اب اگر اس حدیث صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ان معنوں کے رو سے نبی سے انکار کیا جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ یہ عقیدہ رکھنی جائے کہ یہ اُمت مکالمات و مخاطبات الہیہ سے بے نصیب ہے۔ کیونکہ جس کے ہاتھ پر غیب غیبیہ منجانب اللہ ظاہر ہوں گے۔ بالضرورت اس پر مطابق آیت لَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ کے مفہوم نبی کا صادق آئے گا۔ اسی طرح جو خدا نے تعالیٰ کی طرف سے بھیجی ہوئے کا اسی کو ہم رسول کہیں گے۔"

اقول: سبحان اللہ دھرتی و عرشیت اور بدعت فصاحت میں کیاتی اور اعجاز دعا دعویٰ ہے اور دوسرے نبی کا معنی لغت کی رو سے یہ بتایا جاتا ہے کہ خدا کی طرف سے اطلاع پاکر غیب کی خبر دینے والا۔ انہیں صاحب نبی کا معنی لغت کی رو سے تو اُمت کی خبر دینے والا ہے۔ دید سے بویا شنید سے۔ اور نیز بذریعہ نجوم جعفر رمل کہانت کے بویا و سہمت وحی کے۔ اور صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسے شخص کو نبی اور رسول کہا جاتا ہے جو خدا کی طرف سے اطلاع پاکر غیب کی خبر دینے والا ہو۔ وہ جس کو خود بھی قطعی علم ہو اور دوسروں پر اس کے ساتھ ایمان لانا بھی فرض ہو اور ایسی نبوت و رسالت بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کو نہیں مل سکتی جن کو پہلے مل چکی ہے انہی کے لیے ہے۔ اور ان کی نبوت کو کہہ دینی ہے مگر ان کو بتائیں کہ وہ نبی نہیں۔ کیونکہ آپ سے پہلے ان کو مل چکی تھی۔ بخلاف نبوت قادیانی کے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس کے حال میں نہ ہو سکتی ہے۔ لہذا ان کو بتائیں کہ وہ نبی ہے۔ دوسرا کلامت و مخاطبات اُمت معلوم میں بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بند نہیں کیے گئے۔ مگر وہ اس درجہ کو نہیں پہنچتے کہ ان کی تخلیق یا حقیقت تحت علی الغیہ ہو۔ بعد خبر دینے کے کہ کوئی انکار کرے تو اس کو شہاد کا فراموش نہیں کیا جاتا۔ گوکہ فی الواقع شہاد میں بھی اس کی خبر دینے کے مطابق ہونا ہو۔ بنا برآں انبیاء علیہم السلام کی اخبار بالمغیبات کے ساتھ قبل از وقوع تصدیق کرنا ضروری ہوا جس کو ایمان شری کہا جاتا ہے۔ اور ان کے انکار کو کفر شری بخلاف خبرت و یاسر کہ ان کی تصدیق کو ایمان نہیں کہا جاتا۔ اور نہ ان کے انکار کو کفر۔ آیت مذکورہ لَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ حَدًّا میں مودعہ علی غیب سے اطلاع دہی علی سبیل الحقیقت ہے اور یہی اطلاع منصوص برہمیر و رسول ہے یعنی نبی کی وحی و ہما کو حقیقت و لازم علی غیب کا استحقاق ہے۔ غیر نبی و رسول علیہم السلام و استہار کی اطلاع قطعی طور پر ہوگی یا قسمی غیر متعین یعنی وہی کو اگرچہ سبب تکرار و کثرت تجربہ کے فی نفسہ علم قطعی بھی حاصل ہو مگر لازم علی غیب کا مستحق نہ ہوگا۔ تاکہ اس کے ساتھ تصدیق کرنے کو ایمان نہ کہے۔ اور اس سے انکار کرنے کو کفر نہ کہیں۔ گوکہ آیت میں چونکہ خدا شخص علی غیب کی نفی، سوئے رسول سے کی گئی جس کا مفاد علم قطعی ہے۔ اور رسول کے لیے ثبات۔ لہذا غیر انبیاء سے صرف علم باغیب کی نفی نہ ہوگی بلکہ صرف علم قطعی کی۔ ہاں اگر خدا غیب علی شخص کی نفی ہوئی جس کا مفاد علم قطعی ہے تو محض ان کا استدلال بآیت مذکورہ نفی اطلاع دہی علی غیب پر صحیح ہو سکتا تھا۔ اور یہاں ہی نقصان بخبر رسال و جہاد و کاتبین و رؤسایہ ہوتا۔ کیونکہ تجربہ سے ثابت ہے کہ ہر بار نفی جہاد کی رہا جن کی خبر و ثواب دیکھنے والے کی خوب چٹی نکلتی ہے۔

آیت مذکورہ کا مطلب یہ ہوا کہ قطعی سجدے و تحت علی غیب جو بغیر رسول کے کسی کو نہیں دیا جاتا۔ ہاں علم قطعی یا ظاہر جس کی تصدیق حجت علی غیب نہیں ہو سکتی۔ سو وہ وہی کوئی نبی رسول ہونے کے رو سے درجہ رسال و جہاد وغیرہ کو اپنے فرائض کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتا ہے۔ اور قبل از وقوع ان کے ساتھ تصدیق کرنے کے ہم مختلف جہات میں ایسے علوم کو غیر نبی و کرم سے نفی نہیں کر سکتے۔ بلکہ بعض

ہو و مذکورہ آیت پر رد ہو۔

۱۔ ناظرین کو بتا دیا کہ اس مقام سے کئی امور دریافت ہو سکتے ہیں۔

۲۔ رسل و غیر رسل میں فرق بحسب علم و انشاء و زعم علی غیرہ و عدم زعم۔

۳۔ دفع اس اعتراض کو جو اہل اعتزال بآیت مذکورہ متکبر ہو کر کرست دلی پر رد کرتے ہیں۔

۴۔ دفع مختص بانخبار کتاب و مجاز وغیرہ۔

۵۔ قادیانی صاحب کے استدلال بآیتہ فساد یعنی قادیانی صاحب کا مدعی کہ میں نبی اور رسل ہوں یعنی ظنی طور پر مجھے نبی اور رسل ہونے کا مستحق ہے۔ و جس کی دلیل غلطی اس میں یہ دیتے ہیں کہ مجھ کو غیبی صفت پر اطلاع دی جاتی ہے اور ان کی قتل نہی یہ ہے کہ جس کو غیبی صفت پر اطلاع دی جائے وہ بہ شہادت آیت مذکورہ رسل ہوتا ہے۔ اور ان دلیل سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ میں بھی رسل ہوں۔

یہاں وجہ فساد یہ ہے کہ میں مذکورہ کے پہلے مقدمہ میں اطلاع سے مراد اگر اطلاع قطعی حجت علی غیرہ ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اس طرح کی اطلاع نبی اور رسل کا حق ہے بلکہ آیت فریضہ علی غیبہ لاکمین انصافی میں رسل کیونکہ اس میں اطلاع قطعی بحد مذکور کی غلطی رسل شری کے سب سے کی گئی ہے۔ اور اگر مراد اطلاع سے اطلاع غیر قطعی ان اہل مذکورہ ہے۔ ہاں اس سے سختی ہو یا قطع غلطی ان اہل مذکورہ و مراد کفر نہیں یعنی پہلے مقدمہ یہ ہو کہ مجھ کو اطلاع غیبی قطعی حاصل ہے۔ اور دوسرے مقدمہ یہ کہ جس کو اطلاع قطعی بحد مذکورہ حاصل ہو وہ رسل ہوتا ہے۔ تو اس استدلال سے قادیانی صاحب کو کیا فائدہ ہو کیونکہ قطع علم و رسل بنا اور اس کا علم ہو کہ غیر قطعی ہے لہذا وہ رسل اور نبی کے لفظ کا مستحق نہ ہوگا۔

۵۔ یہی آیت جس کا اصل یہ ہے کہ رسل کا علم با غیب قطعی و جب تسلیم ہوتا ہے۔ قادیانی کے اس دعویٰ کو یہ میں ہو گا ہوں اگر ہی ہے کیونکہ جو جب اس آیت کے رسل صلی علیہ وسلم کی متواتر پیشین گوئیاں دربارہ نزول مسیح بن مریم پہنچی اور جب تسلیم نہیں ہیں جن کی تصدیق کو ایمان و انکار کو غلط کہا جائے گا۔

سوال

قادیانی صاحب مع مروہی صاحب وغیرہ کے احادیث متواترہ فی نزول مسیح کا انکار نہیں کرتے بلکہ بعد تسلیم ان کو
مفسر تھے اسے ہیں یعنی مسیح بن مریم عیسیٰ بن مریم سے مرقہ قادیانی ہے۔ بعز وقتہ معاشہ۔

جواب

تو اہل بغیہ و نیر و فتنہ معنی تحقیقی کے تحریف ہوتی ہے خصوصاً جب کہ قرآن مفسرین تاویل بھی موجود ہیں کیونکہ ایسے
تفسیریت دربارہ نزول مسیح بن مریم بعینہ نہ بشیہ کے آئینہ تفسیر سے ملتا ہے تو علمت موجود ہیں جن میں کسی طرح تاویل ممکن ہی
نہیں چنانچہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیہود ان عیسیٰ مریم بنت عمران واند رجع الیکم قبل یوہا لقیمة
وکیسوعدا مہ سبوح علی کی تفسیر و مفسرین آئینہ تفسیر سے ملتا ہے تو علمت کہ یہ کوئی کتب کر کے فرمایا کہ یہ بات متحقق ہے کہ عیسیٰ بن مریم
ماریہ علیہ السلام سے نہ ہو تھی بلکہ قیامت کے دن سے پہلے ہوئے وہ ہے۔ اب یہ پیشین گوئی کیسے نہ ہو کہ صورت پر صاف صاف
غفلت میں آئے آئینہ تفسیر سے ملتا ہے تو علمت کہ یہ کوئی طرح کا دوسرا ورثہ نہیں بلکہ انفسوں کے ہنگام
سے روشنی جمع تو برہمن بد مذہبی

مروہی صاحب یہاں بھی ورثہ کے بغیر نہیں تھے فرماتے ہیں کہ اہمیت، صاحب ہے کہ آئینہ تفسیر سے ملتا ہے تو علمت کہ یہ کوئی کتب کر کے
فرمایا کہ یہ بات متحقق ہے کہ عیسیٰ بن مریم بنت عمران واند رجع الیکم قبل یوہا لقیمة وکیسوعدا مہ سبوح علی کی تفسیر
و مفسرین آئینہ تفسیر سے ملتا ہے تو علمت کہ یہ کوئی طرح کا دوسرا ورثہ نہیں بلکہ انفسوں کے ہنگام سے روشنی جمع تو برہمن بد مذہبی

سوال

مفسر ہے کہ رجوع سے مراد عیسیٰ کا رجوع بروز ی شوریٰ ضرورت قادیانی ہو۔

جواب

مذہبی جو کہ بروز میسوی دربارہ نزول مسیحی دونوں کے مدعی ہیں تو یہ وجہ ہے کہ بقول آپ کے آئینہ تفسیر سے ملتا ہے تو علمت کہ یہ کوئی کتب کر کے
فرمایا کہ یہ بات متحقق ہے کہ عیسیٰ بن مریم بنت عمران واند رجع الیکم قبل یوہا لقیمة وکیسوعدا مہ سبوح علی کی تفسیر
و مفسرین آئینہ تفسیر سے ملتا ہے تو علمت کہ یہ کوئی طرح کا دوسرا ورثہ نہیں بلکہ انفسوں کے ہنگام سے روشنی جمع تو برہمن بد مذہبی

کہ قول وہو شیخنا "لا یرجعنا علی یدیکہ ولہذا بذاتیہ عظیمۃ لا یغفل عنہا سعة اور ان کے ماسوا اور بھی
عیسوی لشرب غلو فیہ بہت سے گزرتے اور موبو ہیں۔ تو چکا کہ وجہ سب کے کسی نے مسیح موعود ہونے کا دعویٰ نہیں کیا نیز عیسیٰ بن مریم
سے اس طرح کا فائدہ اس کے زندہ ہونے پر ہی موقوف نہیں۔ بلکہ تقدیر موعود بن عیسیٰ بن مریم کے بھی قادیانی کو فیض پہنچ سکتا ہے
پس آج حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا "وانہ راجع الیکم" اگر باریق ہر روز ہوتا تو ان عیسوی لوہیت، بے ربطہ شخصہ، کیونکہ وہ تو
موت کی قیمت پر پہنچے ہو سکتا ہے اور نیز راجع الیکم سے بڑا زنی قادیانی بھی یہاں سکتا ہے جب قادیانی صاحب یو دہیں سے
ہوں یہاں آج حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یو دہوں سے ملنے کا سبب ہو رہا ہے ہیں کہ "وانہ راجع الیکم امی ہر زنی کو" مگر ان صاحب
لوہیہ شخصہ کو یہاں قادیانی صاحب یو دہیں سے ہیں۔ مگر یہ تو مل فرما رہے ہیں۔

مغرض راجع الیکم یعنی ہر زنی کو جب ہی صاف آئے گا کہ یو دہیں سے کسی شخص کو عیسوی ہر روز ہاں کہ قریب ہوسے۔
یہاں زنی کو بن عادیہ کا معنی قادیانی کے نزدیک یہ ہے کہ تم مسلمانوں میں سے کسی ایک شخص میں عیسیٰ کا ہر روز ہوا۔ اور
آج تک ہر روز ہوا کسی شخص پر جو ہر روزی کا مدعی نہیں ہوتا کہ اس پر یو دہی ہونے کا برا ممانہ نہ ہو جائے۔ لہذا یہ موعود قادیانی کا
یہ شخص ممانہ صاحب ہی کے لیے پیش کش ہو سکتا ہے۔ اور کہہ رہا ہے کہ یہ سب کہ روح عیسوی قادیانی کے بدن میں آ گیا تو یہ تباہ
ہو گا کہ "خو کا حل" نیز ہر روزی حتم کو پہنچا کہ حدیث مذکورہ کہ ان عیسیٰ حلیمت، ممانہ اور کہتے ہیں کہ جب عیسیٰ بن مریم بقول
اللہ تعالیٰ ممانہ ہو گا کہ ممانہ نہیں زندہ ہے تو "راجع الیکم" سے یہی ثابت ہو گا کہ وہی عیسیٰ بن مریم خود ہی دوبارہ دنیا میں آئے گا
اور موعود صاحب کی دلیل مذکور پر اس حدیث میں پہنچا کہ دوسرے سے باطل ہے ربطہ ہو جاتا ہے۔

سوال

اس مسئلہ کی تہ تیغ حدیث میں تو دلیل کرنے کی وجہ یہ ہے کہ قرآن کریم شہادت دیتا ہے کہ عیسیٰ بن مریم فوت ہو گیا ہے
اور موعود ہیں دوبارہ دنیا میں لوٹ کر نہیں آتے۔ بناو عیسیہ دفعہ لہذا عرض تو دل کرنا ضروری تھا۔

جواب

قرآن کریم کی آیات سے رسالہ میں اپنی جگہ پر مشتمل بحثیں جاری ہیں کہ جس جگہ کتابی کہ جسوں اللہ تعالیٰ قرآن۔ حدیث
اہل میں حقیقی تعارض و اختلاف بہرہ نہیں ہیں پس جب کہ حدیث متواترہ و جماع سے عیسیٰ بن مریم کے رجوع پر نہ احاطہ حاصل
ہیں کہ اس لیے ظہور آیت قرآنیہ کا معنی بھی وہی صحیح ہوا جو سنت و جماع کے معنی نہ ہو۔ یو دہی بن سب سب سے سب سے عیسیٰ بن
نیز معلوم ہو گا کہ ان میں تو دلیل کرنے والے اور حدیث کو صحیح ثبوت و مسلمہ درجہ کرنا دلیل کرتا ہے تو وہ تحریف کے لازم سے کسی طرح
برہن نہیں ہو سکتا۔ صحیح ثبوت و مسلمہ وہاں معنی یہ ہے کہ یہ حدیث آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا فرمان پاک ہے۔ اور آپ کی مروجہ ان
خاندانوں میں معنی ہے جس کو چھوڑ کر دلیل کے ثبوت کو معنی یہاں ہے۔ قادیانی صاحب اور موعود صاحب بن حدیث کو صحیح ثبوت
و مسلمہ سمجھ کر مال ہیں اس کا ثبوت دونوں صاحبوں کا آج تک کسی تعین میں حدیث مذکور و ان کی نصحت پر محققان کو ممانہ کرنا
قول دلیل ہے تیسرے نصحت حدیث پر۔ اور سے جو وہ ممانہ قابل اعتبار نہیں بلکہ عامہ سلوٹی جیسے محدث کی تصحیح، جن کے پاس نصحت
حدیث کے لیے معیار نہ ہو وہ عموماً حدیث کے کشف صحیح بھی تھا جس کو قادیانی صاحب بھی لازم وہاں میں تسلیم کرتے ہیں کافی ہے

حدیث مذکور کی صحت کے لیے دیکھو متحدہ نسخہ بیان۔ امروہی صاحب کی عبارت منقولہ ذیل سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ حدیث نزول رجب و رقبان غنہ بن میں جن سے حیات و رجب و عیسیٰ بن مریم پر استدلال کیا گیا ہے قابل کی مذبذب معنی ہے جس کو چھوڑ کر تاویل میں لیتے ہیں۔ اور اس تاویل کرنے میں ہم مجبور ہیں۔ کیونکہ یہ قول دراصل قطعہ کے معنی میں ہے۔ دیکھو صفحہ ۸۷۔ رتبہ ۱۰۔ شمس باز غر پر لکھتے ہیں۔ اگرچہ جادوے کہ مہاری تاویل ان قول میں تو جہہ نقول بالریضی بقولہ کی مصداق ہے پس یہی تاویل کیوں کر قبول کی جاسکتی ہے۔ تو گزارش یہ ہے کہ اگر آپ ان اقوال مذبذبہ کی تاویل تسلیم نہیں کرتے تو چونکہ یہ اقوال دراصل قطعہ مذکورہ کے معنی میں ہیں لہذا محض باطل ہیں پس تم ان کے نہ تسلیم کرنے پر مجبور ہیں۔ انتہی۔

صفحہ ۸۷۔ رتبہ ۱۰۔ کتاب مذکور پر لکھتے ہیں۔ پس اگر آپ کو ان عیسیٰ لہریت علی تاویل ذیل منظور و پسند ہے کہ حضرت عیسیٰ نبی سے نہیں مرسے جو معنوں ٹھہرتے بلکہ مفعول درجات ہوئے اور بڑی طور پر قبل قیامت کے نبوت ہونے والے ہیں۔ آخر کتاب تو جہہ ہم کو یہ تاویل کب مضرت ہے ہم بھی اس تاویل کو تسلیم کرتے ہیں ورنہ حضرت قاضی مستمذیہ کے آیت کے معنی منہم آپ کیوں کر کر سکتے ہیں۔ انتہی۔

اور قاضی صاحب کی تائید میں مکرر لکھا ہوا ہے کہ کشف نبوی علی صاحبہ السلام نے رجال وغیرہ مشونات کو علی وجہ کمال مذکور فی الواقع احاطہ نہیں کیا جس سے پایا جاتا ہے کہ ان حضرت علی علیہ السلام ان پیشین گوئیوں میں واقعی مکرہ نہیں سمجھ سکے دیکھو صفحہ ۸۷۔ رتبہ ۱۰۔ آیہ مطلع و پچھلیں۔ زمینست کل سفراء انبار را از منی ز قبل صدر لہ ۸۷۔

پس امروہی صاحب نے تو تاویل نقول بالریضی بقولہ کے خلاف قائل کو آیات و آئینہ سے جا مل قرار دیا۔ اعیان ذہابہ و رقبان صاحب نے بھی نہ صرف بڑی مہتمم باشان کشف نبوی پر وجہ لایا بلکہ واقعی تقدیر پر ان حضرت علی علیہ السلام و سلم و رقبان اہمیت مضمونہ کو قرآن کریم سے سببہ بنیں کیا لغو ذہابہ من صفات اہل عین۔۔۔ بیان ن آیت کا جن کو انھوں نے دراصل قطعہ غنہ علی تاویل ٹھہرایا ہے۔ سو بیان ان کا سہی جواب ہے۔ اپنے مقدمہ پر لکھتے جاتے ہیں۔ اس بلکہ نہ صرف اتنا ہی بیان کرنا منظور ہے جو ہو چکا یعنی یہ لوگ اس حضرت علی علیہ السلام و سلم کے معنی مکرہ و چھوڑ کر تاویل کرتے ہیں۔ اللہ ان کو ہر دست پرستے یا نہ ہی اھل ذہابہ مستقیم صراط را بین نعمت علیہم غیر مغضوب علیہم و لا الضالین ۸۷۔

قاضی صاحب اس اشتہار میں و علی تصانیف میں عیسیٰ بن مریم علی نبینا وعلیہ السلام کے نزول کو آیت خاتم النبیین کے منافی سمجھتے ہیں۔ اس جواب نزول پر اس جگہ دینی سمجھ جاتا ہے جس کو سی اشتہار کے صفحہ ۸۷۔ رتبہ ۱۰ پر قاضی نے اپنے رسوں و رتبہ ہونے کے لیے لکھا ہے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قیامت تک ایسا نبی کوئی نہیں جس پر جبریت نہایت نازل ہو میں کہتا ہوں کہ عیسیٰ بن مریم کے بارہ میں بھی سب مل سہم کو یہی عقیدہ ہے کہ بعد از شرع اپنے ساتھ نہ لائیں گے۔ بلکہ شرع غنہ علی صاحبہ السلام و سلم کے مٹا دیں گے۔ کہ جو حضرت علی علیہ السلام و سلم کے بعد ہوں گے۔ تاویل ذیل ہونی تو جہہ بنیں گے غنہ میں باعث نزل نے شریعت جبریدہ کے فوق نہیں۔ تا تو عیسیٰ بن مریم کا نزول ہمارے عقیدہ کے مٹا دیں تو جہہ بنیں گے کہ لوگ اس طرح توڑ سکتے ہیں۔

سوال

عیسیٰ بن مریم چنانچہ مستقل نبی۔ دو طرح میں سے ہیں۔ تو بر تقدیر نزول کے بشرع محمدی حکم ہونا ان کو نبوت سے محال کرنا

ہے جو نہ ہر خلاف ہے عقل و نقل کے اور در صورت نزول مع انبوت کے ختم، بنیتین کی مہم تو ہوتی ہے بخت قدیانی کے بنیوں
بننے کے کیونکہ یہ فانی رسول ہونے کے باعث بنیوں ہونے کا مدعی ہے۔

جواب

قدانی رسول ہونے کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بنیوں ہونے کا کوئی مستحق نہیں جیسا کہ اوپر چکا گیا
ہے۔ درمیں بن مریم کے نزول کی نسبت کہا جاتا ہے کہ نبوت درست کے یہ دور رخ ہیں۔ یہاں کو بنوں و ظہور بنیوں
عبارت ہے انکار بنیہ فیضان سے منجانب نہ جس کو خدا کے ہاں مقربین میں سے ہونا۔ یہ غیر منکاب ہے۔ اور ظہور عبارت ہے
توجہ الی شریعت سے یعنی تبعیۃ الشریعہ و صحیحہ کی۔ اس ظہور میں تو بسبب تخی و تبدل شریعت کے انقلاب آسکتا ہے بنیوں کی شریعت
پہلے نہایت شہابی بنیوں کی شریعت کے ہے۔ تو بنیوں کی شریعت کو بھی بر تقدیر موجود ہونے اس کے بنیوں کی شریعت کے زمانہ میں
اپنی شریعت چھوڑ کر شریعت حق کے ساتھ عمل درآمد کرنا ہو چکا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ کہ کر بنیوں کو بتایا کہ اس کو بھی بغیر
میری شریعت کے عمل درآمد کرنا جائز نہ ہوتا۔ اس عمل درآمد کے تغیر و تبدل سے وہ نبوت کا جھوٹا جس کو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
ہونا۔ یہ نہایت ہی متغیر نہیں ہوتا۔ یہ بنیوں کی بات ہے کہ تم لوگوں نے اپنے سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیت المقدس کی طرف
نماز پڑھنے کی اجازت دی۔ بعد اس کے جب بیت المقدس کی طرف ہجرت کرنے کا حکم دیا تو آپ کی نبوت درست میں فرق کیا یا آپ اس
قدار اہمیت سے جو آپ کو پہلے بارہ خداوندی میں حاصل تھی انہوں کو لیے گئے۔ یہ گز نہیں۔

اصل بنیوں نبوت مع زم پنے کے جو فہم ہے کبھی نہیں رہا۔ رسول سے زائل نہیں ہوتا۔ بخلاف ظہور نبوت و تبعیۃ شریعت اپنے
کے کو یہ فہم ہے کہ ظہور نبوت بنیوں کی ہے۔ در نبوت درست بنیوں کے ساتھ ہونا۔ وہ دینی ہے کہ جو نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے انبیاء میں تشریف لائے سے پہلے بنیوں کے ہونے کے بعد سر سے انبیاء بنیوں میں آپ کے بعد آجائیں تو بھی نہیں توڑ
سکتے۔ اور یہی مطلب ہے قاضی بیضاوی کا اس قول سے کہ مع اللہ انہوں بنیوں اس شریعت سے باطن بنیوں کو سکتے ہیں
انہوں میں سے کوئی نہ بنیوں کے بنیوں سمجھنا۔ عقل امت و عموم کو بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی اس منافیہ سے بے خبر
نہیں رہے۔ اپنی قوت دینی پر ناز بنیوں کو اس حد تک جہالت مہربان ہے۔

یہ میری معمول ہو گیا کہ اس مسئلہ میں تنازعہ کہ رسول مع وصفت نبوت ہو یا بدوں اس کے تنازعہ فطری ہے یعنی جنہوں
نے مع وصفت نبوت حق سے مدد کی بنیوں نبوت سے ہے۔ اور جنہوں نے بدوں نبوت کہا ہے انہوں نے سب ظہور نبوت
کہا ہے۔ انہوں نے بدیں کہ جناب مولوی صاحب ذر غور فرمایاں تو شمسِ مدینیت کی عبارت مستطوریہ میں پڑھیں کہ بنیوں کے
شمس بن مریم کے نبوت درست چوکھٹا و بدیہ ظہور بنیوں کے ہوتے ہے۔ شمسِ مدینیت صفحہ ۸۰ ص ۲۲

شمسِ مدینیت کے اسی صفحہ ۸۰ کی عبارت میں عبارت بدیہ ظہور در ملک حد اتمت بنیوں کے پر جناب مولوی
عمر علی فرماتے ہیں کہ بعد نزول اور پھر انہوں کے تیار کیا جاتا ہے کہ عبارت عربیہ میں اور ملک حد اتمت بنیوں
خوب سے متعلق بنیوں کے ہیں۔ انہوں کے مقید بنیوں نسبت نزول کے۔ اور بنیوں کے مقید بعد مطلق بنیوں کو کرتا ہے۔ اور بوجہ فرق

اس سے حد اتمت نبوت کے جس معاملہ میں مولوی صاحب شمسِ مدینیت کی عبارت سمجھتے ہیں منافیہ ہوتا ہے۔

احدق و تقید تکرار بھی نہیں۔ ثانیاً معروض ہے کہ بالفرض اگر تفسیر مذکور نہ بھی ہوتی اور صرف بعد از نزول آتیں گے ہوتا تو بھی چونکہ
انبار بالمستحق فرع ہے قیام مبدار کے لیے، لہذا صدق (آتیں گے) کا بعد تحقق، نزول ہی ہوگا۔

شمس الہدایت کے صفحہ ۸۴ سطر ۱۰ عبارت بذہ (اور انبیاء سابقہ بھی) پر جناب کا اعتراض یہ ہے کہ قول تعالیٰ انھو
میتون میں مرجع ہُو کا انبیاء نہیں بلکہ مشرکین ہیں۔ بحوالہ اس کے گذارش ہے کہ یہاں پر قصور نسبت سبقت سبقت
عن طریق استدلال الخصوبہ۔ استدلال خصم کی تقدیر اذک حیدت میں مرجع غمیر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں نہ احمہ اور
باقی انبیاء دلائل، اور انھو میتون میں مشرکین نہ احمہ اور باقی کفار دلائل۔ پس نبی وغیرہ نبی مرجع ٹھہا اوجہ تقابل کے درجہ ذرا ذرا
میں نبی وغیرہ فی الموت پس اِنَّکَ مِیتٌ وَ اِنَّھُو مِیتٌ (زمزم۔ آیت ۳۰) سے باقی انبیاء کی موت بخمہ جن کے مسیح بھی ہے
ثابت ہوئی۔

تشریح اس اعتراض و جواب بطور دیگر اور ظہار اس امر کا کہ استدلال اس آیت سے کس نے لیا اور کیا کیا۔
ایہا المستظرون یہ تو ظاہر ہے کہ مرزا صاحب نے کسی تالیف میں وفات مسیح پر آیت مذکورہ سے استدلال نہیں کیا اور نہ
ظاہر تو ہی سکتا ہے کیونکہ اس میں (انھو) کا مرجع انبیاء و رسل نہیں۔ مرزا صاحب کے ایک حوالہ میں نے جہاں سے سامنے آیت
مذکورہ سے دلالت مسیح پر استدلال کیا تھی جس کا مرزا استدلال یہ تھا کہ آیت مذکورہ سے دلالت انفس کے طور پر مفہوم ہوتا ہے کہ
نبی وغیرہ نبی موت میں مساوی ہیں۔ اذہذا فرق بین المذكور وغیرہ یعنی آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور کل انبیاء جن کا یہاں پر ذکر
صراحتہ نہیں اور ایسا ہی مشرکین مگر وغیرہ ان کے بشریت کی وجہ سے مساوی فی الموت ہیں۔

جواب کا حاصل۔ اِنَّکَ مِیتٌ وَ اِنَّھُو مِیتٌ کا صدق بدلائل انفس کو کہ انبیاء سابقہ پر مفہوم ہوتا ہے لیکن اس سے
یہ ثابت نہیں ہوتا کہ سب انبیاء یکے ہوں۔ چنانچہ (میت) کے صدق سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس نام سے تشریف لے جانا
نزول آیت کے وقت ثابت نہیں پس تفسیر ضحکہ عامر ضحکہ مذکورہ ضحکہ اور اس جواب میں غمیر (انھو) کا مرجع انبیاء کی طرف نہیں
بلکہ مرزا استدلال کے مطابق حاصل واقع ہے۔

قادیانی کے اپنے نبی ہونے کے حق میں دلائل اور ان کا رد

قولہ :- پچہ اسی شہار کے صفحہ ۳۴ پر لکھتے ہیں اور اگر بڑی معنوں کے رُوسے بھی کوئی شخص نبی اور رسول نہیں ہو سکتا تو پھر اس کے کیا معنی کہ اِھْدَا صِرَاطَ الْمُسْتَقِیْمِ صِرَاطَ الَّذِیْنَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ۔

اقول :- اس کا معنی یہ ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ جو ان لوگوں کا سید ہے سترہ جن پر تو نے انعام کیا ہے یعنی ہم بھی ان کی مانند کتاب آسمانی کی ہدایت کے مطابق قیامی مہدوت والے سید سے راستہ پر چھپنے سے قیامی حب و انس و رفا و تانا کو پالیویں۔

اس کا یہ معنی نہیں کہ ہم بھی انبیاء و رُسُل گذشتہ کا مقام نبوت و رسالت حاصل کریں۔ یا بسبب کمال اتباع کے ان

عقب منسوب کے مستحق بن جائیں۔ کیونکہ نبوت و رسالت مع کو نرم اپنے کے کتاب ہوں یہ حکم خاصہ ذِکْرِ فَضْلِ اللَّهِ

یَوْمَئِذٍ مَنْ یَشَاءُ یُعْطِہُ مَا یَشَاءُ۔ آیت سے تحقق رکھتے ہیں یعنی ہو جوں ہیں نہ کسی۔ اور بسبب اتباع کے اگر ان کا خاصہ اور

احسان حاصل ہو سکتے تو چنانچہ رابعہ و حسنین اور ابیہار صفت رضوان اللہ علیہم اجمعین بڑا مستحق رکھتے تھے۔ علی کرم اللہ وجہہ بڑا

شان انت منی بمنزلہ شہارون من موسیٰ کے فرائض ہیں۔ لاؤنی نسبت بنی و لایوحیٰ فی ۱۰ ازالہ انکار صفحہ ۳۴۔

قولہ :- پچہ اسی صفحہ ۳۴ پر فرماتے ہیں اگر خدا نے تعالیٰ سے غیب کی خبریں پانے والے نبی کا نام نہیں رکھا تو پچہ بتاؤ

اس نام سے اس کو پچہ رہا ہے۔ اگر کوہ اس کا نام محدث رکھا چاہتے تو میں کہتا ہوں کہ تحدیث کے معنی کسی لغت کی کتاب میں

اظہار غیب نہیں ہے۔ مگر نبوت کے معنی اظہار غیب ہے۔

اقول :- بھلا اپنے وقت عزیزہ کے تشیع پر جو ایسے جاہل و شہارست کی تردید میں ہو رہی ہے نہایت رنج و فوس آتے

مزیاروں بھل جہاں نے بھوک کر رکھی ہے۔ لکھنؤ احمد و لیت منشتکی و انت مستعد و لایوحی و لایقوتہ لایوت عن

مشتہ عن انسبی علی اللہ علیہ وسلم نہ کان یقول قد کان یکن فی الامم قبلمحمد ثون فان یکن فی امتی منہم احد

فان عمر بن انت اب عنہم مسمیٰ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کی معیت پر ایک آدم کا تحقق ہے اس حدیث میں

محدث کا لقب اظہار غیب پر نہ تو قادیانی صاحب اس حدیث کو محدث کے غلط تفسیر لکھ کر معنی معلوم نہیں تھا۔ ورنہ محدث فرماتے

ایم ذہبہ۔

اگر شہارون اللہ رحمہ اللہ مقدم اولیٰ میں لکھتے ہیں کہ ان کا شہارہ درزیوت قات علیہ بان وجہ تو نہ ہو کہ کسی راز مت محدث

وہم فرمایند۔ بعض بروق غیب شعاع خود دریاں دی اندر۔ تحدیث کا معنی لغت کی رُوسے پوچھ کسی کے ساتھ بات کرنے کا ہے

نہ کہ پانے والے کو بھی محدث کہا گیا۔ جیسے کہ وہ شخص جس کو کوئی بات بتادی گئی ہو واقعی خبر دیتا ہے ایسا ہی یہ مہم بھی ٹھیک ٹھیک

پتہ دیتا ہے۔

ب دیکھو فرماتے کہ حدیث صلی اللہ علیہ وسلم نے محدث نام فرمایا اور نبی کا لقب نہیں دیا۔ اس حدیث کی رُوسے بھی انبیاء اور

رُسُل کے لقب کی اجازت بعد آپ کے کسی کو نہیں ملتی جیسا کہ حدیث انت منی بمنزلہ شہارون من موسیٰ لایقوتہ لاینبوتہ

بعد ی۔ اور یہاں حدیث یعنی قول علیؑ کہ لاؤنی نسبت بنی و لایوحیٰ فی۔ اجازت نہیں دیتے یعنی میں نبی نہیں ہوں اور نہ

میری طرف وحی کی جاتی ہے۔ علی کرم اللہ وجہہ، اور ایسا ہی غلطی کا شکار و خبرت حلقہ کو جن پر تائید اور لقب سید شہارون وحی

نہیں کہا گیا اور نہ ان کے سبب سے ان کو اپنی کہلانے پر جرات ہوئی بلکہ جب دیکھا کہ ہمارے مکاتفت و اخبارات اور بیان حقائق و معارف قرآنیہ کے باعث سے لوگ ہم کو نبی اور موحی ایسے سمجھیں گے تو بحث ان کے غیر واقعی خیال کا زلہ فرمایا اور تنبیہ کمر (کا) کے ساتھ کہا کہ ادا لست نبی ولا موحی اے۔

قول:۔ آج قادیانی صاحب اسی اشتہار کے اسی صفحہ ۳۱ کی سطر ۲ پر لکھتے ہیں:۔ اور میں جیسا کہ قرآن شریف کی آیات پر بیان رکھتا ہوں ایسا ہی بغیر فرق ایک ذرہ کے خدا کے اس کھسے کھسے وحی پر ایمان نہ ہوں جو مجھے ہوئی جس کی سچائی اس کے متواتر نشانوں سے مجھ پر کھل گئی ہے۔ اور میں بیٹ نشہ میں کھڑے ہو کر قیام کی سکتا ہوں کہ وہ پاک وحی جو میرے پر نازل ہوئی ہے وہ اسی خدا کا کلام ہے جس نے حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اپنا کلام نازل کیا تھا میرے لیے زمین نے بھی گواہی دی اور آسمان نے بھی۔

اقول:۔ آپ کی صداقت اور حلفی بیان کو آپ کا کشف والہام و وحی خیر کر رہا ہے۔ دیکھو زلہ اوپام صفحہ ۳۱ سطر ۲ پر آپ لکھتے ہیں:۔ اس جگہ مجھے یاد آیا ہے کہ جس روز وہ الہام مذکورہ بالا جس میں قادیان میں نازل ہونے کا ذکر ہے ہوا تھا اس روز کشفی طور پر میں نے دیکھا کہ میرے بھائی صاحب مرحوم مرزا غلام قادر میرے قریب بیٹھ کر باور بند قرآن شریف پڑھ رہے ہیں۔ اور پڑھتے پڑھتے انہوں نے ان فقرات کو پڑھا کہ ان نزول و قدیب من نقادیان تو میں نے سن کر بہت تعجب کیا کہ قادیان کا نام بھی قرآن شریف میں لکھا ہوا ہے تب انہوں نے کہا یہ دیکھو کئی ہوا ہے تب میں نے نظر ڈال کر جو دیکھا تو معلوم ہوا کہ حقیقت قرآن شریف کے دائیں صفحہ میں شاید قریب نصف کے موقع پر یہی ہماری عبارت لکھی ہوئی موجود ہے۔ تب میں نے دل میں کہا کہ ہاں واقعی طور پر قادیان کا نام قرآن شریف میں درج ہے الخ۔

بہ نسبت اس الہام کے گزارش ہے کہ یا تو ان نزول و قدیب من نقادیان کو قرآن شریف میں دیکھ لیں اور یہ اس کشف کے غیر واقعی ہونے کا اقرار کریں ورنہ جھوٹی قسم نہ کی ہیں۔

دوسرے کشف جس کو قادیانی صاحب کتاب سیرتہ کے صفحہ ۵ پر لکھتے ہیں۔ ہم ایک نیا فکرم اور نیا آسمان اور نئی زمین چاہتے ہیں سو میں نے پہلے تو آسمان و زمین کو اجمالی صورت میں پیدا کیا جس میں کوئی ترتیب و ترتیب نہ تھی۔ پھر میں نے مشاہد حق کے موافق اس کی ترتیب و تفریق کی۔ اور میں دیکھتا تھا کہ میں اس کے خلق پر قادر ہوں۔ پھر میں نے آسمان و دنیا کو پیدا کیا اور کائنات زمین و آسمان و دنیا بمصائب و پھر میں نے کہا۔ اب ہم انسان کو مٹی کے ٹکڑے سے پیدا کریں۔ الخ۔

اس جگہ بھی وہی گزارش ہے کہ یا تو نئے آسمان اور زمین کو جو آپ نے بنائے ہیں دکھ لیں یا ایسے کشفوں کو مانیں جو ان کو نبی اور رسول نہ بنیں۔

تیسرے کشف:۔ آپ نے اپنے صحیح بخاری و بیہداری سے کہا کہ مجھ کو بار بار الہام ہوتا ہے کہ فلاں شخص یعنی غلام مستور میرے قتل کرنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ سو معلوم ہو کہ میں اپنے خدا نے لیزال و لم یزال عدم بخواب کو خدا نے بھی کرکھتا ہوں کہ میں نے قادیانی کے قتل کرنے کا ارادہ نہیں کیا۔

ناظرین کو معلوم ہو کہ اس پشاور می میرانی نے کیفیت واقعی معلوم کرنے کے لیے ہمارے مخلص جناب مولوی ابندی صاحب سے تمنا کی تھی دریافت کیا تھا انہوں نے اس الہام کے غیر واقعی اور مخلص دفتر پر اطمینان بخش ثبوت دیا۔ یہاں تک کہ وہ میرانی بھی قادیانی صاحب کے الہام میں مذکور ہو گیا قادیانی صاحب کے بعض الہامات کو اگر واقعی اور سچ مانا جائے تو وہ ان کے طرف منت ہونے

اور ان حدیث صحیحہ کے قطع و برید کرنے پر صاف گواہی دیتے ہیں۔

قولہ ہر دیکھو زمرہ وہاں صفحہ ۷۷ پر پھر اس کے بعد اہم کیا گیا کہ ان علماء نے میرے گم کو بدل ڈالا میری عبادت گاہ میں ان کے چوٹے ہیں میری پرستش کی جگہ ان کے پیالے اور ٹھوٹھیاں رکھی ہوئی ہیں۔ اور چوٹیوں کی طرح میرے نبی کی حدیثوں کو لٹا رہے ہیں۔

اقول برائے خدا میں خدا کے خلاف ہے۔ اس حدیث نبویہ کو لٹا کرنے والے بعد وہ علم بر اور مولوی جو منی غف قادیانی کے ہیں ہو سکتے ہیں۔ یہ کہ نہیں کیونکہ انہوں نے تو احادیث نزول مسیح و خروج اقبال و مہدی کو صنف صحیحین کے تحت ہی تسلیم کیا ہوا ہے۔ اگر اس تسلیم کو نام قطع و برید اور کتنا ہو تو چاہیے تھا کہ وہ ان مافیہ میں ہر صدی کے سرے پر جو مجدد گزرے ہیں ان کو بذریعہ شرف و اہم سمجھیں یا بتا کر خود بھی اور دوسروں کو بھی اس عقیدہ سے کہ عیسیٰ بن مریم بعینہ آسمان سے اترے گا۔ یا کہ دجال ایک شخص معین ہوگا اور ایسا ہی امام مہدی فاطمی ہوگا یعنی ولادہ فی ثمرۃ الزہراء رضی اللہ عنہا ہے۔ باز آؤ اور روکو۔ اور میرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو مست کرتے ہو۔ بلکہ غلام احمد قادیانی مسیح موعود اور مہدی موعود بنی ہو گا۔ ناظرین کو معلوم ہے آج تک سب اہل اسلام ان کے مجددین کی عیسیٰ بن مریم کو بعینہ بغیر مشن اس کے آسمان سے اترنے والے مانتے آئے ہیں۔ اور ایسا ہی قبال شخصی و مہدی فاطمی کو حدیث کا مدلول ٹھہراتے رہے ہیں۔ ورنہ کسی کو اس عقیدہ کے بارے میں اتنا ہی اہم نہیں ہوا۔ لہذا اس اہم عبادت منقولہ بار میں چوٹیوں سے مراد علم بر منی انہیں قادیانی نہیں ہو سکتے۔ بلکہ اس سے مراد وہی مولوی صاحبان ہیں جنہوں نے قادیان میں جا کر چڑھتے والے۔ اور ٹھوٹھیاں پیالیوں میں قادیانی صاحب کے ہم پیالہ و ہم نوالہ ہو کر ان حدیث کو لٹا کر شروع کیا تاکہ یہ عقیدہ درست لیا جاسکے۔ اہل عبادت کا معنی یہ ہوا کہ قادیانی صاحب کو اللہ تعالیٰ جل جلالہ فرماتا ہے کہ میری عبادت کیا ہے یعنی یہ مسجد یہ بیت الیکر یاؤں کو یہ قعب تمہارا جو ان مولویوں تمہارے کے جمع ہونے سے پہلے میری عبادت کی جگہ تھی۔ اب بکو فیش اقرارین یا بکرم

خیرات نادین نعت نشین

ہم برکندہ وقت کفر و دیں

عبادت کی جگہ نہیں ہے بلکہ تمہارے مولویوں نے اپنا پناہ حاصل وطن چھوڑ کر اسی مسجد قادیان میں ڈیرے لگا دیئے یعنی متصل اس کے۔ اور چوٹیوں کی طرح میرے نبی کی حدیث کو لٹا کر شروع کیا۔ یہ تیرے قعب میں ایسے اٹھواں اور استنباطات شیت نیہ شمس کے کہ میری عبادت کا نشان بھی نہ رہا اس اہم کا یہ معنی کیسے صاف طور پر اس سے سمجھ جاتا ہے۔ بخلاف اس معنی کے جو قادیانی صاحب نے لکھا ہے۔

قولہ ہر اس صفحہ پر بعد نقل اہم مذکور لکھتے ہیں عبادت کا جسے مراد اس اہم میں زمانہ حال کے اکثر مولویوں کے دل میں ا

اقول ہر یہ قادیانی صاحب کا تعصب یہاں سے ہے۔ اہم مذکورہ کے معنی کو نہیں سمجھے۔ کیونکہ زمانہ حال کے وہ علم بر جو آپ کے مخالف ہیں وہ تو بہتر اس اہم کو مصداق نہیں بن سکتے۔ اس کا مصداق وہی ہیں جنہوں نے اپنے اوتان اصبیہ کو چھوڑ کر قادیانی کی مسجد کے پاس فروکش ہو کر چڑھنے بنائے۔ اور قادیانی صاحب کے ہم پیالہ و ہم نوالہ ہو گئے۔ انہی کی ٹھوٹھیاں قادیانی کی مسجد میں ہیں۔ بخلاف ان علماء کے جو قادیان نہیں پہنچے۔ کیونکہ ان کی ٹھوٹھیاں پیالے تو اپنے اپنے گھروں میں رکھی ہوئی ہیں۔ قادیانی صاحب اگر بہ نظر انصاف دیکھیں تو یہ ازم نہایت وضاحت سے ان کو اور ان کے مولویوں کو احادیث نبویہ

علی صاحبہا، اختصار السام کے کترنے سے روک رہا ہے۔ مگر من یقہدی لتا فز مضمّن نہ ومن یضبطہ فزکھ دی نہ۔ ص م
فی جمع ارا منہ ہے۔

سوال

کیا گذشتہ زمانہ میں بھی ایسے لوگ گذرے ہیں جن کو ایسے اہامات و مکاشفات درپیش آئے ہوں۔ اور انہوں نے
بنابر ان اہامات کے اپنے تئیں عیسیٰ بن مریم وغیرہ یقینی طور پر سمجھ رکھا ہو۔

الجواب

ہاں ایسے لوگ گذرے ہیں۔ مگر ان کو غیباتِ اہیہ ان کے اپنے شیخ کے برائے میں غالباً اور کاتبے بغیر اس کے ان صاحب
دعائی سے جو کتب و سنت کے بر خلاف ہوں بتائی رہی۔ انا ما شاء اللہ حضرت شیخ اکبر قدس سرہ فتوحات کے باب ۸ میں
فرماتے ہیں۔ والجامع لمقامہوان شیخ عبادۃ عن جمع جمیع ما یحتاج نیہ مرید السالك فی حل تربیتہ وکشفہ
الی ان ینتہی الی الاشیہ شیعہ وجمیع ما یحتاج نیہ مرید از مرض خا صرد وقبہ بشبہ وقعت نہ لا
یعرف صحتہا من سقمہا کما وقع لہم فی سجود نقب وکما وقع لشیخنا حین قیل لہ انت عیسیٰ بن مریم
فیراد یہ شیخ بدمینغی حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ کو بھی یہ شبہ وقع ہوا تھا اور اس کو اس مضمّن نے کہ
ان عیسیٰ بن مریم ہے، دعوہ کیا تھا۔

سوال

کیا قدیم فی صاحب کو بھی اہل اللہ کی طرح شبہ واقع ہوا ہے یا غفری علی حدیثیں؟

جواب

جہاں تک ان کے دعویٰ و مضامین کی اصلاح ہو سکتی ہے درینہ نہیں کیا جاتا۔ تاہم ان کے بعض اہامات میں ان کو غفری
کننے پر مجبور کرتے ہیں جیسا کہ وہاں رادۃ قتل محرم حضور کے بارہ میں (یعنی میں ان کے قتل کرنے کو ردہ رکھتا ہوں) اور اس میں بھی شک
نہیں کہ ان کا اپنا جہاد اور استنباط جو ہم سے کریتے ہیں وہ بالکل تبیس ہیں اور شیخ فی دعوہ ہے چنانچہ ہو لکھنی
از سئل رسولہ بھندی و دین الحق غرض ص ۵۰ آیت کے وہاں سے اپنے کو رسول قرار دے رہا ہے۔ اور چند مکاشفات و ہدایت
مضمّنات کے ذریعہ سے جو خود بھی اپنے کا ذب ہونے پر صریح شہادت دے رہے ہیں مثلاً انا نزلنا قریبا من سمت دین
کا قرآن میں لکھا ہوا دیکھنا ان کو دعوہ کا بگ رہا ہے۔ اور اس (شمار میں آیت فزایظہر علی غیبہ تحدّا من زکشی من
رسول سے متمسک ہو کر یہ نتیجہ نکال لیا کہ میں نبی اور رسول ہوں۔ اور وہاں میں ختم صاحب موسیٰ کے شان میں لکھا ہے کہ نبی

یعنی شیخ نے کہنے کے یہی ایسی جامع شخصیت ہوتی ہے جو میرا ملک کے تمام یعنی ماضی و شہادت کا زلزلہ کر کے رہا۔ فتنہ غفری عنہ

کسمہ ہی تاقی نہیں تھا اس کے بارہ میں اس استدلال نے کام نہ دیا۔ شاید ان کا ایمان ختمہ کے ایمان سے سچا ہوگا۔
 غرض ان کے اثر ایمان تو کاذب ہونے کی وجہ سے ان کو حق تعالیٰ علی المد قرار دیتے ہیں۔ اور بعض ایمان کو کہ فی نفسہا
 صحت رکھتے ہیں مثلاً آیات قرآنیہ مہمہ کی طرح ان سے ان نتیجہ نکالنے کے باعث ان پر پوری جہالت کا دھبہ لگاتے ہیں اور مع ہذا
 تمہیں بیس ہونے میں بھی کوئی شک نہیں رہتا۔ بھڑیہ ممکن ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی کرم اللہ وجہہ جیسے شخص
 کو تو جس کے مکاتبات و ایمان کے صادق ہونے پر تاریخ شہادت دیتی ہے۔ الا انہ لا نبوۃ بعدی فاما کہ انہی غیر مشرک
 کے لقب سے بھی یسویس فرما دیں اور آپ کو اذیضہ علی غیبہ احد الاکامن رتضی من رسول کا منصب الیاذ باللہ سمجھ
 میں نہ آوے تاکہ اس آیت سے متمسک ہو کر علی کرم اللہ وجہہ کو نبی کا لقب عطا فرما دیں۔ اب اگر ایسے استدلال و اجتہاد
 تو تمہیں شیت نی نہ کہ جائے تو اور کیا نام رکھیں۔ اور بہت ہی تعجب ہے کہ قادیانی صاحب ٹھہ ہونے کی وجہ سے نبی ہو جاویں اور
 ختمہ علیہ السلام اس لقب سے مہر و مہر ہیں۔

قادیانی کے الہامات کی تقسیم

- ۱۔ الہامات کاذب جن کے کاذب ہونے پر وہ خود ہی گواہ ہیں۔
- ۲۔ الہامات کاذب جن کو وجہ ان کے پورا نہ نکلنے کے کاذب بھی گیا ہے۔ اس قسم کے الہامات کو وقت کاروں اور قادیانی صاحب سے تعارف رکھنے والوں نے لکھا ہے۔ چنانچہ عنقیب نقل کیے جاویں گے۔
- ۳۔ الہامات صیادہ جن کا ابن صیاد کے الہام کی طرح اگر سر سے تو پاؤں نہیں، اگر پاؤں ہیں تو سر نہیں۔ سورہ دُخان و آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو یہ فرمایا کہ ابن صیاد سے جو اس وقت مدینہ حبیبہ میں بوجہ ظہر کر دینے امور غیبیہ کے مشورہ تھا، فرمایا کہ خَبْرْتُكَ یعنی میں نے تیرے سے کوئی چیز چھپا رکھی ہے تو بتا دے کہ وہ کیا چیز ہے۔ اُس نے جواب دیا کہ دُخ دُخان سے دُخ کا پتہ دیا۔ آپ نے فرمایا۔ اِخْسَأْ فَنُتَعَدُّ وَتَعَدُّ یعنی خوار ہو پس تو اپنے قدر سے بہرہ ریز نہ کر۔ آنحضرت شیخ قدس سرہ اس کا نام مکر الہی اور استدراج رکھتے ہیں۔ اور اس منزل میں غرض سے بچنے کا طریق بیان فرماتے ہیں کہ اگر اس منزل کا صاحب مارے تصرفات میں خدا کی جانب سے اِصلاح نہ پاسکے تو اتنا جہنم اس کے لیے نہایت ضروری ہے کہ اس میزان کو جو اس کے لیے مقرر کیا گیا ہے (یعنی اپنے پیغمبر کی شرع) بہرگز نہ چھوڑے تاکہ وہ میسنر اس کو مکر الہی سے محفوظ رکھے۔ قال الشیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی الباب الرابعین دشت مائتہ وھو منزل عظیم فیہ من المکر الہی والاستدراج ملائکہ من مع العوہہ الملائکۃ من مکر اللہ فاعقل اذ المریکن من اشر الاعداء فی تصرفاتہ فراق من لہ لا یزید لمیزان المشرع لہ لوزن بہ فی تصرفاتہ من یرد بہل من یمینہ فی حفظہ فی نفس الامر من ہذا المکر الخ۔ قادیانی صاحب بھی اگر میزان شرعی کو اپنے دائیں ہاتھ سے چھوڑتے اور آپ کے فرمان پاک (لاکالہ لا بنو بعدی) کو زیرِ قوجہ رکھتے تو اس مکر الہی اور استدراج سے محفوظ رہتے۔ اب میزان شرعی کو چھوڑ دینے کی وجہ سے ابن صیاد کے شر یک بنے۔ اللہ تعالیٰ ان کو اور ہم کو بھی میزان شرعی کے حکم پڑنے کی توفیق عطا فرما دے۔ ابن صیاد کا ماوہ صرف اخبار غیبی کا تھا۔ قادیانی صاحب استنباط و اجتہاد کی گود سے اس سے بہت بے گنتے ہیں۔

۴۔ الہامات شیت نیہ فیہ جن کو کسی پڑھے ہوئے آدمی نے اس کے قلب میں ڈال دیا ہے۔

۵۔ الہامات شیت نیہ جنیہ

۶۔ الہامات شیت نیہ معنویہ جن کا ذکر فتوحات کی عبارت مسطورہ ذیل میں مندرج ہے۔ قال الشیخ زکریا قدس سرہ فی الباب

۱۔ یعنی باغرض اگر قادیانی صاحب کو الہامات ہوتے ہیں تو قسم ہر مذکورہ میں سے ہوں گے۔ غرض شرعی کی وجہ سے۔ محمد غازی اعلیٰ عنہ

الخامس والخمسين اعلم ان الشيطان قسم معنوي وقسم حسبي ثم قسم حسبي من ذك على قسمين شيطان
 سني وشيطان جني يقول الله تعالى شياطين الارش ورجل يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء
 ربك ما فعدوه فذرحهم ومارفقتهم - فجمعهم مثل الافتراء على الله وحدث فيهم بينهم شيطان معنوي - يعني
 شيطان بطن ورائي کے بہن تیسرا شيطان معنوی پیدا ہوتا ہے۔

وذات ان شياطين الجن والانس اذا لقي من لقي منهم في قلب الانسان امرام يبعده عن الله به فقد
 يلقى امرام خاص وهو خصوص مسئلة بعينها - یعنی کبھی شيطان انسان کے دل میں ایک خاص شخص مضمون ڈال دیتا ہے
 مثلاً تو میں موعود ہے۔

وقد يلقى امرام ويتكبدون ان امرام مفتح له في ذات طريق الى امور لا يتفطن لها الجني والانس
 يتفقد فينب ويستنبذ من تدك الشبهة امور اذا تكلم بها تعلم بليس غوليه فتدك اوجوه التي تنفتح له في ذلك
 الاسلوب بعد ان لا اول شيطان الانس وشيطان الجن تسلمني شياطين معنوية لان كل من شياطين الانس
 ورجل يجهلون ذات۔

یعنی کبھی ایک مفتح کے طور پر شيطان انس کے دل میں دیتا ہے۔ اور پھر وہ وہی سہرا راستہ کی کاسہ کا دروازہ
 کھول دیتا ہے جن کو شيطان معنوی کہتا ہے مثلاً جس شخص پر امور غیبیہ منکشف ہوں تو وہ شخص نبی اور رسول ہے گوکہ انحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ہیں۔

وما قصدوه على التيقين وانما ارادوا بقصد الاول فتح هذا الباب عليه لانهم سموه ان من قوته وفننته
 ان يرق النظر فيه فينفتح له من المعنى اهللك ما لا يقدر على رد بعد ذات وسبب ذات القصد الاول فانه
 انفتح له امرام صريحاً وغول عليه فلا يزال التفقد فيه يسوقه حتى يخرج به عن ذات الانس وعلى هذا الجري
 اهل البصر والاهواء من شياطين الفت ليهم امرام صريحاً لا يشكون فيه ثمرات عينهم بتبيلات من عدم
 نظرم حتى ضلوا فينسب ذوات الى شيطان بنوكر لاصل وما سموه ان شياطين في تدك امساش تميدهم يتعنونهم۔
 حاصل عبارت یہ ہے کہ جس شخص کو شيطان جانی بہا، چاہے تو کبھی ایک مضمون خاص شخص انس کے دل میں ڈال دیتا ہے
 اور کبھی مضمون عام اور یہی امرام اسی کے ساتھ کرتا ہے جس کو وہ باخوبیہ اور پھر وہ شخص طرح طرح کے سبب و تفسیر و استدلال برہین
 زعمیہ نکالتا ہے جن میں مشرق کی وجہ سے شيطان جانی انس کی شکر دی پر نازاں ہوتا ہے۔

مضمون خاص مثلاً تو میں موعود ہے تو دین سے پہلے بھی یہی مضمون کہی ایک لوگوں کو تھا رہو چکا ہے۔ چنانچہ ابھی اوپر جو
 فتوحات لکھی گئی ہیں ان کو اپنے مشائخ کی ہدایت سے اور میں ان شرعی کے ترم سے متحمل شانہ نے محفوظ کر لیا۔ کما
 قال سبحانه وتعالى فيكسب الله ما يلقى الشيطان۔

مضمون عام مثلاً جسم تھیں کہ بائع میدان مکرناں کی طرف ہوتا ہے۔ یا مثلاً جس شخص کو غیب کی خبریں معلوم ہوجاتی ہیں وہ نبی
 اور رسول ہے گوکہ بعد ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہی ہو) یا مثلاً (میں نے آسمان اور زمین سے پیدا کیے۔ اور جو کوئی زمین و
 آسمان کو پیدا کرے وہ اللہ ہوتا ہے لقولہ تعالیٰ هل من خالق غير الله) یا مثلاً (میں سمیع و بصر ہوں۔ اور سمیع و بصر سوا خدا کے
 دوسرا نہیں لقولہ تعالیٰ انك هو السميع البصير) پس میں بھی خدا ہوں) وغیرہ وغیرہ جو تو دینی صاحب اور مہربانی صاحب کی تالیفات

ہے۔ اور کبھی بعض مجتہدین سے بڑھ جاتا ہے کیونکہ وہ اسی چشمہ سے چٹو بھرتا ہے جس سے شریعت نکلتی ہے۔ اور پھر امام صاحب اسی جگہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ صاحب کشف ان علوم کا محتاج نہیں ہوتا، جو مجتہدین کے حق میں ان کی صحت، جہاد کے لیے شرط ٹھہراتے گئے ہیں۔ اور صاحب کشف کا قول بعض علماء کے نزدیک آیت اور حدیث کی مانند ہے۔ پھر صفحہ ۳۳ میں فرماتے ہیں کہ بعض حدیثیں محدثین کے نزدیک محل حکوم ہوتی ہیں۔ مگر اہل کشف کو ان کی صحت پر مطلع کیا جاتا ہے جیسا کہ اصحابی کا بقوم کی حدیث۔ پھر صفحہ ۳۴ میں فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی دلیل عقلی یا نقلی نہیں جو حکوم اہل کشف کو رد کرے۔ کیونکہ شریعت خود کشف کی مود ہے۔ پھر صفحہ ۴۸ میں فرماتے ہیں کہ بہت سے اولیاء اللہ سے مشہر ہو چکا ہے کہ وہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عہد رواج میں یا بطور کشف ہم مجلس ہوئے اور ان کے ہم عصروں نے ان کے دعویٰ کو تسلیم کیا۔ پھر امام شعرانی صاحب نے ان لوگوں کے نام لیے ہیں جن میں سے ایک امام محدث جلال الدین سیوطی بھی ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ میں نے ایک ورق جلال الدین سیوطی کا دستخطی ان کے صحیحی شیخ عبد القادر شاذلی کے پاس پایا جو کسی شخص کے نام نہ تھا جس نے ان سے بادشاہ وقت کے پاس سفارش کی درخواست کی تھی۔ سو امام صاحب نے اس کے جواب میں لکھا تھا کہ میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تصحیح حدیث کے لیے جن کو محدثین خفیف کہتے ہیں حاضر ہو کر کتابوں پینا پینا اس وقت تک پہنچتا ہوں کہ وہ میری تائید میں حاضر خدمت ہو چکا ہوں۔ اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ میں بادشاہ وقت کے پاس جانے کے سبب اس حضور کی سے رک جوں کا تو قلعہ میں جاتا اور تیری سفارش کرتا۔

شیخ محمد بن عبد بنی نے جو فتوحات میں اس بارہ میں لکھا ہے اس میں سے بطور خلاصہ یہ مضمون ہے کہ اہل ولایت بذریعہ کشف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے احکام پوچھتے ہیں۔ اور ان میں سے جب کسی کو کسی واقعہ میں حدیث کی حاجت پڑتی ہے تو وہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہو جاتا ہے۔ پھر جبریل علیہ السلام نازل ہوتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل سے وہ مسئلہ جس کی وہی حاجت ہوتی ہے پوچھ کر اس کی کو دیتے ہیں یعنی نقلی طور پر وہ مسئلہ بر نزول جبرائیل منکشف ہو جاتا ہے۔ پھر شیخ ابن عربی نے فرمایا ہے کہ ہم اس طریق سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث کی تصدیق کرا لیتے ہیں۔ بہت سی حدیثیں ایسی ہیں جو محدثین کے نزدیک صحیح ہیں۔ ہمارے نزدیک صحیح نہیں۔ اور بہت سی حدیثیں موضوع ہیں۔ اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے بذریعہ کشف صحیح ہو جاتی ہیں۔

اور فتوحات مکتبہ میں ابن عبدی صاحب نے فرمایا ہے کہ اہل ذکر و خجوت پر وہ علوم مکتبہ لکھتے ہیں جو اہل فہم و استدلال کو حاصل نہیں ہوتے۔ یہ علوم و اسرار و معارف غیاء اولیاء کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اور بنیید بغدادی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے قیاس سال سے درجہ میں رہ کر یہ بات حاصل کیا ہے۔ اور جو بیہوشی سے نقل کیا ہے کہ علماء غیب نے علم مردوں سے یہ ہے اور ہم نے زندہ سے جو علم لے لیا ہے۔ تم کو یہ کہ تو جو جب شدت نقول ہر کمن ہے کہ قادیانی صاحب نے بھی بذریعہ کشف کے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ کر مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا ہو اور حدیث نزول کے معنی کا وہ حسب جازت اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کیے ہوں اور اپنے دعویٰ کے اثبات میں وہ حدیث جن کو عبد بنیہ صفحہ ۱۱ میں شہر کرتے ہیں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح کر لی ہیں اور حدیث نصیحہ عند علماء کو تعلیم نبوی سے غیر صحیح سمجھ لیا ہو۔

جواب

یہ قولہ عبارت منقولہ ہاں تم کو کہ تم تک از کہ کے صفحہ ۱۴۹ سے ۱۵۳ تک کی ہے۔ مذاق دینی صاحب کو جلال الدین سیوطی اور شیخ

سے مول سے لے کر یہاں تک زادہ و بام کی عبارت ہے۔ ۲ منہ

محمی الدین بن عربی قدس سرہ کے کشف فیض کے تفسیر کرنے میں کوئی عذر نہیں ہو سکتا۔ سو گزشتہ سب کے محمی الدین بن عربی قدس سرہ اور علامہ سیوطی بھی اور ایسا ہی شیخ محمد اکرم صاحب کتاب القباس، نور اجس کوہ کشف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول و خفا، اربعہ وسید، ابی محمد عبد تبار، جہان فی وسید، خواجہ خواجگان، معین الدین حسن بنجر، محمد جمعی رضی اللہ عنہم نے مقبول فرمایا، نزول عیسیٰ بن مریم بعینہ کے قائل ہیں۔ بلکہ اہل کشف و شہود کا اسی عیسیٰ بن مریم بعینہ کے نزول پر اتفاق ہے۔ اور ایسا ہی معراج حبیبی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی حضرت محمی الدین بن عربی قدس سرہ فتوحات کے باب ۳۶ پر حدیث معراج میں فرماتے ہیں۔ فسمہ دخل اذا بعیسی علیہ السلام بجسد عینہ فانہ لو سمیت فی الان بل دفعہ اللہ فی ہذہ السماء واسکنہ بہا وحکمہ بہا و هو شیخنا الاول لذی رجعت علی یدیدہ ولہ بذ عذیۃ عظیمۃ لا یغفل عند ساعة واحدة، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ بجسدہ الغنہ ہی پایا۔ کیونکہ وہ اب تک مرا نہیں۔

اور نیز فتوحات کے باب ۳۷ میں کہتے ہیں۔ البقی اللہ بعد رسول اللہ من المرسل الاحیاء باجسادہم فی ہذا الدار الدنیا ثلثۃ و ہوا دریس علیہ السلام بقی حیا بجسدہ واسکنہ اللہ فی السماء الرابعۃ والسموات السبع من من عالم الدنیا و ان قال و البقی فی الارض۔ ایضاً لیا س وعیسی و کلہم من المرسلین اور علامہ سیوطی کی تفسیر و تفسیر منثورہ میں جو احادیث سے عیسیٰ بن مریم کا نزول آخری زمانہ میں اور بعد اس کے مدفن کا روئے نبویہ میں صلی صلیوۃ و استمر مشاہد فرماتے ہیں۔ و تفسیر منثورہ کی کثر احادیث شمس الہدایت میں لکھی گئی ہیں۔ و حدیث برآمدی عیسیٰ بن مریم کی فتوحات کی بعد اول میں مدینہ منورہ میں الہدایت میں لکھ چکے ہوں۔ اور اس رسالہ میں بھی انشاء اللہ تعالیٰ کسی جگہ نقل کی جائے گی جس سے چارہ بی بی کا جماع اسی عیسیٰ بن مریم بعینہ کے نزول پر پایا جاتا ہے۔

اور شیخ محمد اکرم صاحب برقی القباس، نور کے صفحہ ۵۲ پر بروزی نزول کی تضعیف فرماتے ہیں۔ چنانچہ کہتے ہیں۔ و بعضی برآمدی کہ روح عیسیٰ اور مہدی بروز کند و نزول و عبارت زین برول است متعلق یہ حدیث کا مہدی لا عیسیٰ بن مریم دین مست۔ و بغایت ضعیف است۔ پھر اسی کتاب کے صفحہ ۵۲ پر کہتے ہیں (ایک فرقہ برآں رفتہ اند کہ مہدی آخر الزمان عیسیٰ بن مریم است و این روایت بغایت ضعیف است زیرا کہ اکثر احادیث صحیح و متواتر از حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم و روایت مہدی زہنی نا قابل اعتماد و عیسیٰ بن مریم بدقتہ کردہ مذکور بہ مذکور و جمیع عرفین صاحب تمکین بر این متفق اند چنانچہ شیخ محمی الدین بن عربی قدس سرہ و در فتوحات میں مختلف نوشتہ است کہ مہدی آخر الزمان از آن رسول صلی اللہ علیہ وسلم من و در ذمہ زہر رضی اللہ عنہما بہر شود۔ ہنقی۔

قادیانی صاحب نے اس مقدمہ پر بڑی چال کی اور دجل سے کہ میں ہے۔ آپ اپنی تائید آیہ الصلح فی رسی کے صفحہ ۸ پر اپنے دعوے کی تائید کے لیے شیخ محمد اکرم صاحب برقی صاحب کو بایں حضرت موصوف کر کے شیخ محمد اکرم صاحب برقی کہ زکا بر ضوفی رہتا آخرین بود۔ نہ صرف اسی قدر نقل کرتے ہیں کہ و بعضے برآمدی کہ روح عیسیٰ و مہدی بروز کند و نزول عبارت از ہیں بروز است متعلق این حدیث کا مہدی لا عیسیٰ بن مریم، بعد اس کے شیخ محمد اکرم قدس سرہ ذوال ہذا میں و این مقدمہ بغایت ضعیف است، حذف کر دیتے ہیں تاکہ پورے دعوے کی تردید محمد اکرم صاحب کے ہی قول سے نہ ہو جاوے۔

غرض اہل کشف و شہود و محقق حدیث صحیحہ عیسیٰ بن مریم کے نزول اور نیز اس کے مغاثر ہونے پر مہدی سے مشتاق ہیں۔ ایسا ہی احزاب و جماعتیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی سب سے قادیانی صاحب کا عیحدہ ہونا بڑی روشن دلیل ہے اس کے کاذب ہونے پر کیونکہ انہوں نے ان لوگوں کا کشف و برایت و حدیث کے مانگیا ہے۔ اور نیز مہدوم کو کہ جو لوگ مقدمہ صلی بینتہ من ربہ

اور شفیق کے ایک ہوتے ہیں ان کا شفیق مقولہ ایک ام کے بارے میں ایک ہی ہوتا ہے مختلف نہیں ہوتا۔ کما قال الشیخ زکریا
فہو علی نور من ربہ نور علی نور ولو کان من عند سیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافا کثیرا ۱۶

اب قادیانی صاحب سے دریافت کرنا چاہیے کہ آپ صبح موغود و منہدی موغود و دجال شخص و معراج جیسی آیات بتیات
و آئینہ عیسیٰ جیسی بات کے بارے میں کس لیے غلامہ سلوٹی و مٹی تدرین بن عیسیٰ و کل اہل اللہ سے علیحدہ ہو گئے اور آپ کے منہ سے اقوال تناقض
کیوں نکلتے ہیں آپ اس اشتہار میں غیب معنی پر تصریح پانے و زعم ہونے کی وجہ سے آیتہ قد ایضاً علی غیبہ احد لا من انضی
من رسول سے متمسک ہو کر نبی و رسول بن گئے۔ ورنہ منہ صاحب موسیٰ جیسے جسم جس کی پیشین گوئیوں کی صداقت پر قرآن کریم شاہ
سے آپ نے وہاں کے صفحہ ۳۴ صفحہ ۳۵ پر غیبی نہیں مت پہنچا پھر کہتے ہیں۔ وہ شخص جس نے لشی کو توڑا اور ایک معصوم بچہ کو قتل کیا
جس کا ذکر قرآن شریف میں ہے وہ نہ ف ایک نام ہی تھا نبی نہیں تھا کیا آپ کی پیشین گوئیوں کی صداقت ختم علیہ السلام کی صداقت
پر برتری ہوئی ہے۔ ہذا آپ تو نبی و رسول ہیں اور وہ نہ ف نام ہے نہ نبی۔

یہ آپ بھی مسیح بن مریم کو عیسیٰ میں شفیق کی صفات مدفون دیکھتے ہیں اور کبھی شمیم ص سر می لکھیں۔ بلکہ انا انزلنا
قدیم من قدیان کو قرآن مجید میں لکھا ہوا احسنہ لکھتے ہیں۔ کیا یہی وہ شفیق کو قرآن مجید اور توریت و انجیل و زبور کے ہم پلہ
سمجھتے ہیں۔ ورنہ نبی ص پر بیٹ لکھتے ہیں کہ اسے ہو کر بین کرنے کا معتقدین کو سہار دیتے ہیں۔ ان میں سے عقل مند تو تار گئے ہیں جب اس
جگہ عقل رتا پیشین گوئی متعلقہ ڈپٹی آئندہ کا غیر مناسب نہیں سمجھتے۔ یہ پیشین گوئی مذہبی نے لکھی۔ جو ان مشن کو مدتہ میں عیسیٰ یوں کے
مبارک پر پنے حریف مقابل مشن آئندہ کی نسبت کی تھی جس کے عمل غلطیہ ہیں۔

آج رات جو مجھ پر کھڑا ہے وہ یہ ہے کہ جب کہ میں نے بہت تفرق اور باتیں تہ جناب اسی میں دعا کی
کہ اس میں فیصلہ کر اور سبنا جز بند سے ہیں تیرے فیصلہ کے سو کچھ نہیں کر سکتے تو اس نے مجھے یہ نشان بشارت
کے طور پر دیا ہے کہ اس بحث میں دونوں فریقوں میں سے جو فانی مدد مجھے ملے اختیار کر رہا ہے اور عاجز انسان کو خدا
بند رہا ہے وہ فانی دونوں مباحثہ کے لحاظ سے یعنی فی دن ایک ہی دن سے رجنی پندرہ ماہ تک ہادیہ میں گریہ جائے گا
اور اس کو سخت ذلت پہنچے گی بشمولیکہ حق کی طرف رجوع نہ کرے۔ اور جو شخص سچ پر ہے وہ اپنے خدا کو مانتا ہے اس
کی اس سے مدت ختم ہوگی۔ اور اس وقت جب پیشین گوئی ختم ہوگی اسے کی بعض اندھے سو جا کے کیے جاویں گے
اور بعض ٹکڑے چٹنے میں کے۔ اور جنس بہ سے سٹنے میں گئے۔ اور جنک مقدس صفحہ ۱۱ پر فرماتے ہیں۔ میں میرا
تخلہ اس بحث میں کیوں مجھے آئے۔ تخی پڑ زعموں بحثیں تو اور وہ بھی کرتے ہیں۔ اب یہ حقیقت کلی کہ اس نشان
کے لیے تھا میں اس وقت تو رکتا ہوں کہ گریہ پیشین گوئی جھوٹی کلی جینی وہ فانی جو منہ سے نکلے کے نزدیک جھوٹ
پر ہے وہ پندرہ ماہ کے عرصہ میں آج کی تاریخ سے بسزائے موت ہادیہ میں نہ پڑے تو میں ہر ایک ہر کے اٹھانے کے
یہ تیار ہوں مجھ کو ذیل کیا جو سے۔ روسیہ کیا جو سے میرے شے میں۔ رتہ ڈال دیا جو سے۔ مجھ کو پانیسی دیا جیسے
ہر ایک بات کے لیے تیار ہوں۔ اور میں متقبل شہان کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ وہ ضرور یہاں ہی کرے گا۔ ضرور کرے گا۔ ضرور
کرے گا۔ زمین آسمان مل جائیں پراس کی باتیں نہ ہیں گی۔ اس حوالہ مذکور۔

اس پیشین گوئی کا منہ منہ بالکل صاف ہے یعنی ڈپٹی آفیم جس نے مسیح کو خدا بنایا ہوا ہے۔ اگر مرزا جی کی طرح مؤلفہ فوسلہ ہوا تو
عصہ پندرہ ماہ میں مجبوسے کا وہ ہادیہ میں گرایا ہوا ہے۔ مگر فوسل کہ ایسا نہ ہوا۔ اسلام اگرچہ اپنی حقیقت میں ایسے کائنات کا محتاج
نہیں۔ تاہم مرزا جی نے مخالفین سے اسلام پر دھتکہ گویا۔ اس پیشین گوئی کے متعلق مرزا جی نے جو حیرت انگیز چارکیاں کی ہیں۔ ان کی تردید
اس پیشین گوئی کے لحاظ ہی سے کافی ہے۔ جناب مولوی ثناء اللہ صاحب امرتہ می نے اپنے رسالہ الامانات مرزا میں وہ تردید لکھی ہے
کہ جس سے بڑے کر تصور نہیں اور پیشین گوئی مع انتہا اسی رسالہ سے نقل کی گئی ہے۔

اس چٹھی کا جو خان صاحب محمد علی خان رئیس ہادیہ کوٹہ نے آفیم واپس پیشین گوئی کے خاتمہ پر بھیجی تھی اس جگہ پر نقل کرنا ضروری ہے
تاکہ مسلمانوں پر مرزا جی پیشین گوئیوں کی صداقت بخوبی ثابت ہو جاوے اور مرزا جی کے بیٹے اندر میں صفت اُنھنے کا دھوکہ نہ کھاتے۔

چٹھی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

مولین مکرّم سید محمد اللہ تعالیٰ !

سندھ میں آج ۲۰ ستمبر ہے۔ اور پیشین گوئی کی موعید مقررہ ۱۵ ستمبر تھی۔ گو پیشین گوئی کے الفاظ کچھ جی ہوں لیکن آپ
نے جو اہم کی تشبیہ کی تھی وہ یہ ہے کہ میں اس وقت اقرار کرتا ہوں کہ اگر یہ پیشین گوئی جھوٹی نکلی یعنی وہ ذاتی جو خدا کے نزدیک جھوٹ
پرست وہ خدا کے عصہ میں آج کی تاریخ سے پہلے موت پادریہ میں نہ پڑے تو میں ہر ایک سزا اٹھانے کے لیے تیار ہوں۔ مجھ کو
ذیل کیا جاوے۔ روسیہ کیا جاوے۔ میرے شاہ میں رستہ ڈال دیا جاوے۔ مجھ کو پھنسی دیا جاوے۔ ہر ایک بات کے لیے تیار ہوں۔
اور میں اللہ جل شانہ کی قسم کرتا ہوں کہ خدا کی قسم یہی کرے گا۔ ظور کرے گا۔ زمین و آسمان مل جاویں پر اس کی باتیں نہ نہیں کی۔
یہ سب آپ کی پیشین گوئی آپ کی تشبیہ کے موافق پوری ہوگئی۔ نہیں ہرگز نہیں۔ عبد اللہ آفیم بیک صلیح و سالم ہو جاوے۔ اور اس کو
پہلے موت پادریہ میں نہیں گرایا گیا۔ اگر یہ سمجھو کہ پیشین گوئی ایمان کے خلاف ہے جو جب پوری ہوگئی جیسا کہ مرزا خدا بخش صاحب نے لکھا
ہے۔ ورنہ ہر ہی معنی جو سمجھے گئے تھے وہ حیا نہ تھے۔ اول تو کوئی ایسی بات نظر نہیں آتی جس کا اثر عبد اللہ آفیم صاحب پر پڑے ہو۔ دوسری
پیشین گوئی کے خلاف یہ ہیں۔ اس بحث میں دونوں فریقوں میں سے جو ذاتی عبد الجھوٹ کو اختیار کر رہا ہے اور سچے خدا کو چھوڑ رہا ہے۔ اور
عاجز انسان کو خدا بنا رہا ہے۔ وہ انھیں دونوں مباحثہ کے لحاظ سے یعنی فی دن ایک ماہ لے کر یعنی ۱۵ ماہ تک پادریہ میں گرایا جاوے گا۔ اور
اس کو ذات پہنچنے کی جگہ تک کی طرف رجوع نہ کرے۔ اور جو شخص سچ پرست اور سچے خدا کو ماننا ہے اس کی اس سے عات نام ہوگی
اور اس وقت جب پیشین گوئی ظہور میں آوے گی بعض نہ دے سوجا کہے کیے باویں کے بعض لکڑے چھنے لگیں گے بعض بہ سے سنیں گے۔
پس اس پیشین گوئی میں پادریہ کے معنی آپ کی تشبیہ کے موجب نہ لے جاویں ورنہ ذات اور رسوائی لی جائے تو بے شک رسی
جماعت ذات اور رسوائی کے پادریہ میں ہوگئی۔ عیسائی مذہب اسی حالت میں سچ سمجھی جاوے۔ اگر یہ پیشین گوئی سچی سمجھی جائے جو خوشی
اس وقت عیسائیوں کو ہے وہ مسلمانوں کو تو نہیں بلکہ مرزا لایوں کو موت۔ شرمندگی اور بڑی شرمندگی ہوگی پس اگر
پیشین گوئی کو سچی سمجھی جاوے تو عیسائیت ٹھیک ہے کیونکہ جھوٹے ذوق اور رسوائی اور سچے کوعت ہوگئی۔ اب رسوائی مسلمانوں کو ہوگئی۔
میرے خیال میں اب کوئی تاویل نہیں ہو سکتی۔ دوسرے اگر کوئی تاویل ہو سکتی ہے تو یہ بڑی مشکل کی بات ہے کہ ہر پیشین گوئی کے
سمجھنے میں غلطی ہوئی۔ بڑے کی پیشین گوئی میں غلطی کے تصور سے ایک ٹک کا نام ہشیہ رکھا وہ مر گیا۔ تو اس وقت بھی غلطی ہوئی۔ اب

اس معرکہ کی پیشین گوئی کے اعلیٰ مفہوم کے نہ سمجھنے نے تو غضبِ ذاتِ یارِ گریہ کہا جاوے کہ حد میں فتح کی بشارت دی گئی تھی آخر شکست ہوئی تو اس میں ایسے زور سے اور قسموں سے معرکہ کی پیشین گوئی نہ تھی۔ اور اس میں لوگوں سے غلطی ہو گئی تھی۔ اور آخر جب مجتمع ہو گئے تو فتح ہوئی۔ کوئی ایسی نظیر ہے کہ اس جی کو بال مقابل کفار کے ایسے نصرت و مدد سے ہو کر اور میاں تھی و باطل ٹھہرا ایسی شکست ہوئی جو مجھ کو تو بے سود پر شبہ پڑنے شروع ہو گئے لیکن الحمد للہ کہ بے شک جہاں تک غور کرتا ہوں اسودم باطل و دوسرے ادیان کے اچھا مفہوم ہوتا ہے لیکن آپ کے دعویٰ کے متعلق تو بہت ہی شبہ ہو گیا پس میں نہایت بھر سے دل سے التجا کرتا ہوں کہ آپ اگر فی الواقع سچے ہیں تو خدا کرے کہ میں آپ سے عیحد نہ ہوں۔ اور اس زخم کے لیے کوئی عہد عنایت فرمائیں جس سے تشفی ملتی ہو۔ باقی جیسے کہ لوگوں نے پتہ ہی مشہور کیا تھا کہ گریہ پیشین گوئی پوری نہ ہوئی تو آپ یہی کہہ دیں گے کہ پادشہ سے ملامت نہ تھی۔ (الہام کے مفہوم سمجھنے میں غلطی ہوئی۔ بروہہ بانی بدو مل تقریر فرمادیں۔ درنہ آپ نے مجھ کو بے شک کر دیا۔ ہم لوگوں کو کیسا منہ دکھائیں گے (لوگوں کی پروہہ نہ کرو۔ خدا کو کیسا منہ دکھائے۔ مؤلف میں برائے استغناء نہایت دلی رنج است یہ تحریر کر رہا ہوں۔

راقم محمد علی خان

سوال

قدینہ صاحب کے نہف ایک ہی کمال کا خیال کیا جاوے تو بھی ایسے شخص کو برا نہیں کہا جاسکتا کیونکہ اس نے اسودم کی حقیقت پر باہرین تو حید قائم کر رکھا لیکن اسودم کو جواب کر دیا ہے۔

جواب

برہین قانعہ کا نمونہ فی دلائل کو جن کی تردید ہوتی ہے خیال فرمائیوں۔ کیا ایسے ہی جو باہرین خیالات کا براہین نام رکھا جاتا ہے ہرگز نہیں۔ اسودم کا خدا خود بخود ہے۔ اور خود ہی اس کی حقیقت مٹا نہیں کوہِ زمانہ میں۔ جو بے گروہی ہے اور کرے کی قلابی قدینہ صاحب نے جو صورت دوست کر رکھی اسودم کے ہاشم تھے۔ جہالت کی وجہ سے اسودم کی بیخ کنی کر دی تھی۔ مگر الحمد للہ کہ عہدے اسودم نے اس کا ترک کر دیا۔ یہی عیحد مرحمت نے سچ کہا ہے۔ بیت ۵

تراش دیا کر بود یارِ عنبر زں بہ کہ جاہل بود غمگین

اور قدیانی نے منی غین سے اس حضرت نبی مدعیہ و آخر و ستم کی شان میں وہ غلطیت بوائے کہ خدا نہ سنائے۔ بلکہ جدید عالم پر ان کو بوجہ تحریری ہونے کے ثبت کر دیا۔ الحمد للہ و منہ کہ مدہل شانہ بحسب وعدہ و ان لظن نزلت کذا و ان لسانہ فحون ○ حجب۔ بیت ۵ کے ہمیشہ اس و پیشین گوئیوں میں باہرینی دیا۔ تاہم موم و غم اس کو بوجہ صدقت پیشین گوئی کے کتاب و سنت کے بین میں سچ نہ سمجھیں۔ بلکہ یہ جانیں کہ یہ شخص قاتل اور مُنت کا مؤلف ہے۔ کیونکہ کثرتی زمانہ قاتل و قاتل و قاتل کے ہاتھ میں صدقت پیشین گوئیوں کی صدقت ہی رہتی ہے۔

عیسیٰ ابن مریم کے نزول پر اجماع

اس بات پر اجماع امت مٹو کہ جماع ہے کہ عیسیٰ بن مریم بعینہ نہ بشیلا کہ اختراع است دینی آسمان سے بحسب پیشین گوئی
آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تئیں گئے۔ ورنہ ہر سب کہ نزول جسمی بعینہ بغیر اس کے کہ رفع جسمی بحالت زندگانی مانا جاسکے نہیں۔
لہذا ہم بڑے زور سے کہتے ہیں کہ جیسے اجماع امت کا نزول مذکور پر اجماع ہے ایسا ہی حیات مسیح عند رفع پر بھی ہے یعنی آسمان کی
طرف اٹھائے جانے کے وقت مسیح کی حیات پر سب کا اتفاق ہے بلکہ مقدمہ مذکورہ کہ نزول فرع ہے رفع کی۔ یہاں کہ قبل از رفع
بھی مسیح زندہ رہا کہ یوں مذہب مجہور یہ وفات پا کر بعد ازاں اُٹھنے کے وقت زندہ کیا گیا ہو گا یوں مذہب انصاری پیش بل زندہ
مثل ماک رحمۃ اللہ علیہ یومیہ سند مختلف یہاں ہے۔ اس پر اجماع نہیں کیونکہ امام ماکت وفات کے قائل ہیں انصاری کا قول بحیات مسیح
بعد وفات تو ان کی کتابوں سے ثابت ہے اور ماکت کا قائل ہونا بحیات مسیح عند رفع ان کے بڑے بڑے معتبر متقدمین کی تصدیقات سے
پیدا جاتا ہے۔ ورنہ متقدمین امام ماکت اپنے امام سے علیحدہ نہ ہوتے اور بر تقدیر علیحدہ ہونے کے نزول جسمی بعینہ کو جو فرع ہے رفع جسمی
بعینہ کی مجموعہ اجماع امت مذکورہ نہ کہتے۔ لہذا مجمع ابھاریں قائل صحت ماکت کے بعد شیخ محمد بن تیمیہ قائل کہتے ہیں۔ و بعد
از دفعہ علیٰ استقامۃ حقیقۃ تیجانی اخیر الزمان بتو ترخبر نزول۔ اس تقدیر سے واضح ہوا کہ مسئلہ نزول کی طرح حیات
مسیح پر بھی جماع ہے اجماع اس پر اتفاق ہے بلکہ انصاری بھی اس میں مسلمانوں سے کٹ نہیں۔ مگر جماعی حیات کی وجہ نزول
وہاں جو مسیح کے یہ مذہب رفع مانی گئی ہے۔

اس مسئلہ پر بہت مسطورہ ذیل شالہ ہیں۔ امام امامۃ ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہ کبار میں فرماتے ہیں۔ و خروجہ من الجبال
و من جوج و ما جوج و صبح الشمس من المغرب و نزول عیسیٰ علیہ السلام من السماء و سائر علامات یوم القیامۃ عن
مورودت بہ بالخبر الصحیحۃ حق کا مل فقہ کبار اور یہی مذہب ہے کل امامہ شافعیہ یعنی سب اس عیسیٰ ابن مریم بعینہ
بمشیلہ کے نزول پر متفق ہیں چنانچہ امامہ صحیح مسلمہ اور شیخ سیوطی وغیرہ کی تصدیق سے یہی ثابت ہے۔
اور امامہ مالکیہ بھی یہی مذہب ہے چنانچہ شیخ امام احمد بن حنبلہ اوی مکی نے نوامہ دونی میں تصریح کر دی کہ شریعت
سے ہے آسمانوں سے عیسیٰ علیہ السلام و اترے و بعد از رقی مکی شریعت موجب قسطنطنیہ میں بڑی بسط سے لکھتے ہیں۔ و ذال نزول
میتذ ذ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ و السلام و نہ یحکم بشریۃ بنین صلیہ و اطلع علی الروح محمدی و بعد از
امامہ من استنبذہ من کتاب و سنۃ و خود زبانی۔ اس کے بعد لکھتے ہیں۔ فہو عیسیٰ السلام و ان کان خلیفۃ فی
الامۃ محمدیۃ فیورس و بنی کریم علی حدیث لاکہ یضرب بعض انہ یأتی و احذر امن ہذا الامۃ بانش
نبوۃ و رسالۃ و جہیں انہما لایزولان بالہوت کہ تقدیر فیکف بمن ہو حی نفوہ و احد من ہذا الامۃ مع
بقائہ علی نبوت و رسالۃ۔

ورعہ مسیو فی کتاب امامہ میں فرماتے ہیں۔ ان فی حکم بشریۃ بنین و وردت بہ زحدیث و تغفر علیہ اجماع

فتح نبیان میں ہے کہ وقد تواترت الاحادیث بنزول عیسیٰ جسماً اوضح ذات الشوکانی فی مؤلف مستقر
یتضمن ذکر ما ورد فی المنتظر والدجال والمسیح وغیرہ وصحح الطبری ہذا نقول ووردت بذات
الاحادیث متواترہ۔ فتح نبیان ص ۳۳۴

[illegible]

معراج نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

ایہا القاریان قادیانی صاحب کا دعویٰ کہ مسیح موعود میں ہی ہوں، مقدمات ذیل پر مبنی ہے :-

۱۔ مسیح ابن مریم فوت ہو چکا ہے۔

۲۔ موعود مرنے کے بعد دوبارہ دنیا میں نہیں آتے۔

۳۔ السلام

جواب اتنا ہی کافی معلوم ہوتا ہے کہ قادیانی صاحب کا یہاں بوجہ مذکورہ ہے جو اس کے ابطال پر شاہد ہیں مفید مدعی نہیں ہو سکتا۔ مگر ناظرین کے اطمینان کے لیے مقدمہ اول اور ثانیہ کی طرف بھی متوجہ ہونا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ پہلے مقدمہ کی تائید قادیانی صاحب نے کتبہ کسی بشر کا آسمان پر جانا محال ہے اور اس صحت صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج جہاں نہیں ہوا چنانچہ زر کے صفحہ ۴۴ میں مذکور کہ سید معراج اس جسم کثیف کے ساتھ نہیں تھے بلکہ وہ نہایت اصلی درجہ کا کشف تھا۔ اور اس قسم کے کشفوں میں وقت اقامت کا خاصہ ہے۔ انتہی۔ اور آیت اذ ترقی فی السماء وکن تؤمن بزقیتک حتی تنزل علینا کتباً نقرؤ ذہ فن سبحان ربی هل کنت الا بشر ارسولاً ○ بنی سرائیل۔ آیت ۹۳ کو انھوں نے امتناع صعود علی سہر کے لیے دلیل قہر یہ ہے۔ حال یہ کہ یہی آیت ثابت کر رہی ہے کہ کسی بشر تقدس کا آسمان پر جانا محال نہیں کیونکہ اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت کے موجودہ غار نے وہ نور طلب کیے تھے جن کا وقوف نسبت انبیاء سابقہ کے ان کے مستمات میں تھا اور انہی نور و خیمہ والہ دعویٰ فوت کے خیر کرتے تھے۔ چنانچہ انھوں نے کہا من تؤمن لک حتی تفجرونا من الارض ینبوع۔ بنی سرائیل تم تجھ پر ایمان نہ دیں گے جب تک کہ تو زمین پر نہ کر کہ حضرت موسیٰ کی طرح ہمارے سے یہ پانی کا چشمہ نہ نکالے اور تھوون یک جنتہ من خلیل وینب فتفجر الانیوخللہا تفجیراً ○ بنی سرائیل۔ ۹۴۔ یاتیہ سے یہاں الیہم کی طرح جس پر کہ آتش فرود باغ ہوئی ایک باغ ہو گھبرا اور نور کا جس کے بیج تو نہیں نکالے اور تسقط السماء کما زعمت علیک کسفاً ریا تو ہم پر آسمان کے ٹکڑے حسب معلوم اپنے کے کرائے جیسے کہ بنی اسرائیل پر کوہ طور اٹھ گیا تھا اور لاتی پائے وسمیۃ قبیلاً ○ بنی سرائیل۔ ۹۵۔ یہ خدا اور اس کے فرشتوں کو ہمارے سامنے روئے جیسا کہ حضرت موسیٰ سے بھی یہی سواں کیا گیا تھا اور یونان یک بیت من رحوہ یاتیہ سے لیے کوئی سنہرے ہو جیسا کہ ادریس علیہ السلام کے لیے بہشت میں ہوا اور اذ ترقی فی السماء ریا تو ہم پر آسمان پر حضرت مسیح کی طرح چڑھ جاسے وکن تؤمن بزقیتک حتی تنزل علینا کتباً نقرؤ ذہ اور ہم تیرے آسمان پر چڑھنے کو ہرگز ماننے کے ہیں تک کہ تو آسمانوں سے کوئی ایسی کتاب اتار دے جس کو ہم پڑھ سکیں اور موسیٰ کی طرح۔

ایہا القاریان (یزقیتک) میں یہ تعمیل کے لیے ہے ای لاجل رقیق۔ دیکھو فتح ابیان اس میں یہ تو کہ ہم تیرے پوپین سی وقت میں گئے جب تو آسمان پر چڑھ جاسے گا۔ اور چونکہ تو ضرور چڑھ جائے گا تو اس لیے ہم چڑھ جانے پر کٹھن نہیں کرتے۔ بلکہ یہ بھی شہرہ لگاتے ہیں کہ تو آسمان سے نواح موسیٰ کی طرح کوئی ایسی کتاب اتار لائے جس کو ہم پڑھ سکیں۔ اللہ تعالیٰ بحساب

اس سوال کا جواب ہے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو ان کو کہہ دے کہ سُبْحَانَ رَبِّيَ اَرْپاک ہے پروردگار میرا پر عجز سے یعنی وہ ان سب موریوں کے مانے پر قادر ہے۔ هَلْ كُنْتُ اَكْبَرًا اَرْسُوکَ ایں بذت خود نہیں ہوں مگر اس کا بندہ بھیجی ہو۔ اِنْدَانِ مَور کے سوال کرنے کا بھی بغیر جرات اُس کی کے مختار نہیں ہوں۔

اِنَّهُ لَا يَخْلُقُ سُبْحَانَ رَبِّيَ سے بھی صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ امور مذکورہ بالا امتیاعات سے نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے عتبار پر قادر ہے کجیہ کہ اس کو اُلُّ مَور مذکورہ کے امتناع پر دلیل ٹھہرایا جاوے۔ وَاَنَّا تَوْجَاهِيْے کہ کُلُّ مَور مذکورہ بہ سوال کفار امتیاعات سے ہوں و ہُوَ باطل۔ بلکہ سورۃ بنی اسرائیل میں صاف فرمادیا کہ وَمَا مَنَعَنَا اَنْ نَّزِيلَ بِالْآيَاتِ اِلَّا اَنْ كَذَّبَ بِهَا الْاَوَّلُونَ ○ اپنی سرینیں۔ آیت ۹۵ (تم کو آیات قیامت کے بھیجنے سے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کسی چیز نے نہیں روکا۔ بخیر اس کے کہ پہلے انبیاء جو ایسے معجزات اور آیات کے ساتھ آئے اُن کی تکذیب کی گئی۔

وَرِيْقٌ غَمُودٌ اُمَمٌ کی حدیث سے بھی ظاہر ہے۔ وَهِنْ اَمْرٌ عَطَا عَنِ النَّبِيِّ قَوْلٌ وَلِذِيْ نَفْسِيْ بَيِّنَةٌ لَقَدْ اَعْطَا فِيْ مَا سَأَلْتُ لَوْ شِئْتُ لَكَانَ وَلَكِنَّهٗ خَيْرٌ لِّيْ۔ (ابن کثیر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ یہ امور اللہ تعالیٰ نے مجھ کو عطا فرماتے ہیں اگر میں چاہوں تو جو چاہوں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھے مختار کیا ہے۔ اِذَا بَنَ كَثِيْر۔

معراج شریف کی نسبت قادیانی صاحب لکھنا کہ "اس جسم کثیف کے ساتھ نہیں گئے تھے" سنت گستاخی اور بے دینی ہے۔ گو کہ جسم شریف کی کثافت بہ نسبت رُوح مطہرہ کی خیال کی جاتے۔ اور اگرچہ جسم کی کثافت کو بدیں و جہاتن و عَصُوْ عَلٰی سَوْر کے یہ دلیل ٹھہرایا جاتا ہے کہ اور جسم کی کثافت کی طرح عَصُوْ عَلٰی سَوْر کا ہم ہوتا ہے۔ تاہم اِنَّهُ سَابِقٌ لِّیْہِ تَوَابِتُ شَيْءٍ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کا سایہ زمین پر بھی دیکھا نہیں گیا۔ اس لیے کہ وہ رُوح کی طرح لطیف تھا جب آپ کا ہر شخص کے حق میں جس نے اندھیاری رات میں اسے اپنی کے خیال سے پوش کیا تھا غبار اور مشاب کی طرح موجب تعظم اور تَوَابِتِ ہو گیا تھا۔ پس کیا ہو گا حال وقت مبارک کہ۔ اَلْمَحْصُوصُ وَاسْتَوْدَدْتُ وَادْعُ عَنِ سَيِّدِ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَصَلَوٰتِہٖ وَعَیْ جَسْمِہٖ فِی الْجَسَدِ مَوْعِی رُوْحِہٖ فِی الْاَرْوَاحِ وَعِی قَبْرِہٖ فِی الْقُبُورِ وَعِی مَشْہَدِہٖ فِی الْمَشْہَدِ۔

قاضی عیاض شافعی اور غنی شافعی رحمہما علیہما کہتے ہیں جس کو اصل یہ ہے کہ کسی نوع کے بے ادبی کا مرتکب بجناب نبویؐ نہ ہو۔ اِنْسِیَہُ سَلَامٌ کی نسبت خود ہنسن بھی کیوں نہ ہو و جب قتال ہے۔ اور چہ ہیں مزید گستاخی یہ ہے کہ قادیانی اپنے تَوَابِتِ صلی اللہ علیہ وسلم ہر چہ تَوَابِتِ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات کو اپنے کمالات تک محدود سمجھتا ہے۔ چنانچہ لکھتا ہے کہ اور اس قسم کے کشف میں تَوَابِتِ صاحب تجربہ ہے۔ فرض کیا کہ آپ کشفوں میں صاحب تجربہ ہیں تو کیا اس سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ اس کشف صلی اللہ علیہ وسلم ہر معراج آپ کے کشفی عروج و سیر سے اُن درجہ پر نہ تھا۔ کشف صلی اللہ علیہ وسلم کے نتائج میں سے نماز پنجگانہ کی اخصیت بھی بدرجہ ثابت ہوئی۔ مگر آپ کا کشف یہ خوب و خیال خارج آسمانی یا مہاجر کے لیے بھی مہرور نہیں لایا۔ حضرت کیا یہ معراج بالخصوص یا عروج نبویؐ کی مدحہ حضور و سید سے نسبت رکھتے ہیں۔ ع۔

بہتیں قنات رہ نہ گزرتا۔ کجیہ

اِنَّہٗ لَا یَخْلُقُ اَنْفُسَہٗ صلی اللہ علیہ وسلم ہر معراج چہ ہی بجات بیداری آیتہ ذیل سے ثابت ہے۔ سُبْحَانَ الَّذِیْ یَسْرِی

بَعْدَ : كَيْلًا مِّنْ مُّسْجِدٍ لِّحَرَامٍ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى . کیونکہ اُسُنَحَن کا اطلاق اسی موقع پر ہوتا ہے جہاں کہیں کسی عظیم الشان اور مستبعد اور محال غرض کا ذکر ہو اور ظاہر ہے کہ فیند میں آسمانوں پر بنایا صرف السموات و الارض میں یہ کرنا کوئی امر مستبعد اور متناظر طور پر نبی کا خاصہ نہیں ۔ اور نیز اُسُنَحَن کا استعمال فیند میں نہیں آتا۔ (قاضی عیاض) پس ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس امر میں کشفی اور روحی نہ تھی بلکہ جسمی اور بحالت بیداری ہوتی۔ ہاں بعض حدیث کے الفاظ مثلاً بین المشرق والمغرب یا وہیون ثم اور واستیقظت معلوم ہوتا ہے کہ معراج شریف بحالت منام ہوتا ہے۔ سو اس کی نسبت قاضی عیاض اور احمد عسقلانی فرماتے ہیں کہ ان الفاظ میں کوئی حجت نہیں کیونکہ محتمل ہے کہ جبرائیل کے آنے کے وقت یہ امر کے شروع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوئے ہوئے ہوں۔ اور ان حدیث سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ آپ تمام امر میں سوئے رہے ہوں۔ ہاں ثم استیقظت کا لفظ دلالت کرتا ہے کہ امر کے وقوع پر بحالت منام و فیند کے لیکن اس کے معنی صبح کرنے بھی ہیں یا محتمل ہے کہ امر کے بعد میں سو گئے ہوں۔ اور محتمل ہے کہ لفظ یمن بوشیاری وفاقہ کے ہو جو اہل اللہ کو بعد از استغراق حاصل ہوتا ہے۔ انتہی مختص قولہ۔

اور انہی الفاظ مذکورہ کی طرح اختلاف روایات کا بہ نسبت تعین ممکن امر کے موجب تشکیک و اضطراب معلوم ہوتا ہے۔ مگر مرقۃ اور لمعات میں وجہ جمع بین روایت اس طرح بیان کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شب امر میں قرآن پڑھ کر سوئے ہوئے تھے۔ اور قرآن پڑھ کر ابی طالب کے کونچہ میں تھا پھر اس کے گھر کی چھت کھل گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہبب اس کے کہ اس میں رہا کرتے تھے اس کو اپنا گھر بنا۔ اور اسی سے فرشتہ نزل آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس گھر سے نکال کر مسجد کعبہ کی طرف لے گیا۔ درحالیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھ کر سوئے ہوئے تھے اور فیند کا اثر باقی تھا۔ پھر حکیم سے باب مسجد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو براق پر سوار کرایا۔ اور مکہ میں ہونا اس غرض سے بیان فرمایا کہ یہ واقعہ مکہ میں ہوا نہ مدینہ میں۔

میں کہتا ہوں کہ سب وجوہ تصدیق مذکورہ وغیرہ اسے اطمینان بخش دے جو ہے جس کو رئیس الکاشفین محمد بن عبد بن عبد قاسم نے فتوحات کے باب ۳۰۰ میں لکھا ہے۔ ویوکن اسراء بروحه وتكون رؤیه حاکم یزی الذہبی فی ترمذی فی ترمذی حدیث وکان زعمہ احد وانما انکروا علیہ کونہ احدہما ان الاسراء کان بجسمہ فی ہذا الامور کما فی المعنی بر تقدیر معراج روحی کے انکار اس کا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ ہاں معراج جسمی کو جبرائیل نے نقل بیان کرنا کیا گیا۔ وہ صلی اللہ علیہ وسلم سوار چارہ و ستون صراط النبی سری بہ منہ اسراء واحد بجسمہ و لبقی رؤیہ رہا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ۳۳ معراج ہوئے جن میں سے ایک جسمی تھا اور باقی روحی و منسوب ہیں۔ بعد اس کے فرماتے ہیں۔ و بہذا ازاد علی الجماعۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسراء بجسمہ و اختراق السموات و الافلاک حساً و قطع مسافات حقیقیۃ خصوصاً و ذرات کلمہ و ارتقاء معنی لا حد من السموات فہذا فوقہا یعنی معراج جسمی کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو باقی بل مد پر فوقیت و رزیدیت ہے۔ مرقۃ دیوانی صاحب برزخ فی فضیلت اور زیدت کو برا نہیں کر سکتے۔ اب تو اہل مکہ شنف کے قول کو بھی چیلارے باتیں میں معتمد بن جابر کے قول میں اہل کشف خصوصاً شیخ کی نسبت لکھا ہے کہ ان کا قول علمائے شافعیہ کے قول پر جمع ہوتا ہے۔

تعدد معراج کی تقدیر پر غلطی مذکورہ روایت مختلفہ میں تطبیق حاصل ہے۔ و یہی تقدیر احوال شریفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مناسب ہے۔ گویا روایت منامی مقدمہ اور تہذیب ظہری معراج جسمی کے لیے۔ چنانچہ کثرت و تواتر شریفہ میں یہ باتیں جو کرتے ہیں۔

لے محفل استہد ہے۔ ۲۰ منہ

آپ کو بجا لیت خوب مورغیبہ و گمانی دیتے تھے۔ بعد ازاں بتایا خوب منور میں آتے تھے۔

تحد و حجاج پر قادیانی کے تین اعتراضات

پہلا اعتراض

انہی حدیث سے ثابت ہے کہ انبیاء کے لیے خاص خاص مقامات سمونوں میں مقرر ہیں جن سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے چنانچہ کریم و ربکا موسیٰ علیہ السلام کا بروقت جانے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتویں آسمان سے آگے سی پر دل ہے۔ کیونکہ اگر حضرت موسیٰ کے اختیار میں تھا تو بھی پانچویں آسمان پر جاتے اور کبھی چھٹے پر اور کبھی ساتویں پر تو یہ کریم و ربکا کیسے۔ جیسے پانچویں یا چھٹے سے ساتویں پر پتے کئے یہاں تک کہ بھی جا سکتے تھے۔

الجواب

حضرت موسیٰ کا برونا اس لیے نہ تھا کہ ان ساتویں سے آگے رفع نہ ہو سکتا بلکہ ان کا رونا بہ سبب فقدان کس و عموم اہل بیت کے تھا جس کو حضرت موسیٰ نے اپنے میں نہ پایا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں یہ حال دیکھا۔ چنانچہ امام بخاری باب معراج حدیث میں کہتا ہے: فسمعت جبرائیل یقول لعلی یبکیک قال بکی لان غلام بعث بعدی یدخل جنة من ائمتہ کثر من یدخل جنة من متی بخاری۔ جب اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے تو حضرت موسیٰ رونے لگے۔ رونے کی علت جب ان سے دریافت کی گئی تو کہا: میرا رونا اس لیے ہے کہ یہ نبیوں جو میرے بعد مبعوث ہوئے اس کی امت میری امت سے زیادہ جنت میں داخل ہوں گویا جنت میں اپنی امت کی کمی کی وجہ سے یہ رونا تھا۔ نہ یہ کہ وہ آگے نہیں بڑھ سکتے۔

مشکوٰۃ باب من حضرہ الموت میں بروایت برہن عازب مذکور ہے کہ علی نفوس کا یہ آسمان ختم تھا کہ رفع ہونے کے بعد اپنے اہل بیت میں باہر میں ٹوٹے جاتے ہیں۔ فی شیعہ من کل سماء مقربوہ و السماء التي تليہا حتی ینتہی بہا و السماء متابعۃ فیقول لعلی یبکیک قال بکی لان غلام بعث بعدی یدخل جنة من ائمتہ کثر من یدخل جنة من متی بخاری۔

علاوہ زرقانی کی شرح موجب پر نظر ڈالنے سے بخوبی متفق ہوتا ہے کہ شب معراج میں جو نبیاء جہاں جہاں دکھائی دیئے ان کے مقامات ساری کی کوئی تخصیص نہیں بلکہ اجماعاً غل و رن و جہاں اختتام کے لیے تھا جن کو علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں مفصل لکھی ہے۔ اور مجدد آسمانوں میں دکھائی دینا یقیناً مقابک کے لیے کیسے ہو سکتا ہے جب کہ حدیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ ارواح کا مر کے مروج مقامات مذکور ہر ایک ہی محلہ و نہیں۔ ورنہ سی پر دل سے حدیث ذیل جس کو احمد اور مسلم اور نسائی نے ذکر کیا ہے۔ ان نبی صلی اللہ علیہ وسلم و سلوک صورت علی موسیٰ لعلی یبکیک قال بکی لان غلام بعث بعدی یدخل جنة من ائمتہ کثر من یدخل جنة من متی بخاری۔ جب اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے تو حضرت موسیٰ رونے لگے۔ رونے کی علت جب ان سے دریافت کی گئی تو کہا: میرا رونا اس لیے ہے کہ یہ نبیوں جو میرے بعد مبعوث ہوئے اس کی امت میری امت سے زیادہ جنت میں داخل ہوں گویا جنت میں اپنی امت کی کمی کی وجہ سے یہ رونا تھا۔ نہ یہ کہ وہ آگے نہیں بڑھ سکتے۔

میں دیکھائی دینا اور اصل ان کے وراثت خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو ان کو اپنی اپنی قوم سے پیش آئے۔ اور اسی کی مثل تختہ صلیب علیہ وسلم کو بھی پیش آنے والے تھے۔ لہذا یہاں کہہ ان، نبی علیہم السلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھل وطن میں روضہ نبوت میں دیکھا یہ صورت غصہ می جہدی۔ قہقہے کے نزدیک وہ اپنے اپنے جہاد کے ساتھ نظر آتے۔ اور بعض میں دونوں طرح دیکھائی دینے کو محتمل لگتا ہے۔ یہاں تو کہہ ان کی روضہ نبوت جہاد و تمثیل ہو گئی ہوں۔ سوئے عیسیٰ کہ ان کا اپنے جسم کے ساتھ مرقع ہوا ثابت ہے۔ اور فتوحات میں حضرت شیخ نے بھی حضرت عیسیٰ کے بارہ میں ایسا ہی لکھا ہے۔ کہ مرقع۔

دوسرا اعتراض

قدیانی صاحب کا بتنا کہ ابن قیم شکر الدین تمیہ دوسرا عرض تعدد معراج کے مطابق یہ عقیدہ ہونا چاہیے کہ ہر مرقعوں کی پیش نمازیں مقرر کی گئیں اور پھر پانچ ہیں جس پر بے جا و بغیر طور پر منسوخیت مانتی پڑتی ہے۔

جواب

وضیعت صلوة کا تعدد حالت خواب میں بطریق توہمہ کوئی مستبعد نہیں۔ ہاں حالت بیداری میں اس کا تعدد بجا و بغیر مناسب سمجھی جاتا ہے۔ کہانی فتح باری شرح صحیح بخاری

تیسرا اعتراض

تعدد معراج پر قدیانی صاحب کا تیسرا اعتراض یہ ہے کہ حدیث جو بخاری کے صفحہ ۲۰ میں ہے خود اپنے اندر تعارض رکھتی ہے کیونکہ ایک طرف تو یہ کہہ دیا کہ بعثت کے پانچ معراج ہوئی تھی۔ اور پھر اسی حدیث میں یہ بھی لکھا ہے کہ نمازیں پانچ مقرر کر کے پھر عمر ہمیشہ کے لیے پانچ مقرر ہوئیں۔ اب صاحب نے کہ جس حالت میں یہ معراج نبوت سے پہلے تھے تو اس کو نمازوں کی وضیعت سے کیا تعلق تھا۔ اور قبل ازوجی تھے کیونکہ نمازوں کو کیا۔ اور جو حکم رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکر صادر کیے گئے۔ انتہی غلط۔

جواب

یہاں متذکرہ حدیث ذیل کے الفاظ کو غور سے دیکھیں اور پھر قدیانی کی حدیث والی درمیان میں وہاں میں حدیث ابن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من السجدة فجاءہ ثلثة نفر قبل ان یوحی یہ وہو فی مسجد حراء فقال اوشمہم یھمھو قال اوشمہمھو خیرھم فقال اخرجہمخذوا خیرھم فکانت ثلث نسیمۃ فلم یرھو۔ یہاں تک صاحب شریک بن عبد اللہ کا یہ ہے کہ اس شب نہ ہو کہ وہ تین

لے یعنی حالت بیداری میں فقط ایک بار وضیعت ہوئی۔ پہلے پانچوں کی اور پھر اس رات تین پانچ رہیں پانچوں پر عمل کا وقت ہی نہ تھا۔ تاہم منسوخیت لازم آئے۔ یہی یہ بات کہ اپنی دفعہ پانچ کیوں نہ مقرر ہوئیں۔ یہ مرقعوں بہت بڑا ثابت۔ تینوں علیہ السلام ہر بار ہر بار یہی سے مشافہ ہونا تو ایک عجیب حکمت ہے۔ فیض غفرلہ

کرتے وقت کہتے ہیں کہ قبل از صبح ایک رات فقط تین فرشتے آئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مسجد حرام میں سوئے ہوئے تھے اور وہ آپس میں باتیں کر کے چپے گئے اور آپ نے ان کو نہ دیکھا۔ پس یہاں تک تو شب اسرار کے پہلے کا ذکر بطریق تہذیب تھا۔ اب شب اسرار کا ذکر شروع ہوتا ہے حتیٰ انہی لیلۃ اخیری فیہ یری قلبہ و تذاہر عینہ یعنی منگھ کو آپ نے نہ دیکھا۔ یہاں تک کہ چپے گئے وہ کسی اور رات میں یعنی شب اسرار میں اور آسمانوں پر سے گئے۔ اور پانچ نمازیں مقرر ہوئیں۔ اور اس ترجمہ سے ظاہر ہو گیا ہوگا کہ قدیم نبی صاحب نے بجائے اس کے کہ اپنی کم فہمی پر روتے اور کسی عالم سے پوچھتے اُن حدیث بخاری پر حملہ کیا۔ اور تحفہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک جہاد نہ اور مخصوص کمال پرستی کی۔ اور ایسے سستی نہ تعبیرات سے لوگوں کو دھوکا دینا چاہا۔ تاکہ نسبت حدیث کے منطاب کی وجہ سے ان میں بے اعتباری پیدا کی جاوے جس کا نتیجہ یہ ہو کہ جو کچھ میں اور میرے تامل مولوی ہائے جاہل اسی کو لوگ وجہ تسلیم سمجھیں حضرت سراج دین ہی تو جاہل نہیں۔ اللہ تعالیٰ خود اپنے قرآن اور اپنے حبیب اک صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا کاف ہے۔

ثالث۔ تاخیر عین غیض میں ہے کہ بغیر عائشہ رضی اللہ عنہا کے سب کا مذہب عراج جسمی اور بحالت قیظہ ہونے کا ہے۔ اور دونوں کا قول ان کا یہ صحیح ہے کہ ان کو متنبہ نہیں کر سکتا۔ کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے وقت پیدا بھی نہیں ہوئی تھیں۔ یا سن ضبط و تیز و نہیں تھیں علی اختلاف عقوید۔ بلکہ حضرت عائشہ سے صرف جسد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی حدیث و مروی ہونا بقہر قاضی علی غرض و عدم زرقانی باتل اور غیر ثابت ہے۔ پھر ان کی روایت کو مع عدم مشاہدہ و ثبوت ان مشاہیر اور جاہل صحابہ کے اقوال پر کیونکر ترجیح دی جاوے جنہوں نے با مشاہدہ و ثبوت سے اس معنی کا استغناء کیا کہ معراج شریف جسمی و ربی است قیظہ ہے اور بہ تصریح صحت اس حدیث کے عدم تقدار نے اس طرح پر تاویل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک روح سے مفقود نہ ہوا بلکہ دونوں ساتھ تھے اور یہی معنی سابق ہے حضرت عائشہ کی دوسری حدیث کے جس کو زائد انہی صحفہ ۲۰ میں شامہ والی مدمحوم نے بترجیح نام ذکر فرمایا ہے۔ اخرج عن کعب بن علقمہ عن عائشہ قالت لما اُسری بامی صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد لاقی صبح یحدث اناس بذات فرقدان من من کانوا آمنوا بہ و صدقوا و سعوا بذات فی بکرت و اھل بیت فی حدیث یزعمونہ سُری بہ فی بیت مقدس و جاء قبل ان یصبح قال و قال لذات قال و انعم قال لذات لقد صدق قیامہ ان صدقہ انہ ذهب الیہ فی بیت مقدس و جاء قبل ان یصبح قال و انعم قال لذات بعد من ذات صدقہ بخبر اسماء فی غدوة و روحہ فذات سمی ابو بکر صدیق فرمایا حضرت عائشہ نے جب کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد قصبی تک کی سیر کرنی گئی۔ تو آپ نے صبح ہوتے ہی لوگوں سے اسرار شب کے واقعات بیان فرمائے پس بعض ایمان والے بھی اس کے سنتے ہی مڑتے ہوئے اور مستدین کبر کی طرف دوڑتے ہوئے گئے اور پوچھ کیا تجھے محوم ہے کہ یہ صاحب محمد زعم کرتا ہے کہ وہ آج کی رات کو بیت مقدس کو گیا اور صبح ہونے سے پہلے واپس بھی آ گیا۔ ابو بکر نے پوچھا کیا میرے صاحب نے کہا ہے؟ انھوں نے جواب دیا کہ ہاں کہتا ہے۔ ابو بکر نے کہا کہ میرے صاحب نے ایسا کہا ہے تو خدا کی قسم کہ میں نے انھوں نے کہا کہ چھ ٹھوس کی تصدیق کرتا ہے۔ ابو بکر نے جواب دیا کہ میں اس کی تصدیق کرتا ہوں۔ اور یہ یہ بعد اس سے بعید تر کی تصدیق کرتا ہوں جو آسمانوں کے مقسم صلوٰۃ شمس کے قبل یا ذال کے بعد کی خبر ہے اور اسی وجہ سے ان کا نام صدیق ہوا۔ منہاج صحابی میں تو علی قدری حدیث معاویہ کے متعلق لکھتے ہیں کہ وہ اسرار نبوی کے وقت بھی بیان بھی نہ کئے تھے۔

سے ورنہ آخری قس تحقیقی ہے کہ حضرت عائشہ اس وقت مرسن تھیں۔ فیصل

لہذا ان کا سائل کو یہ جواب دینا کہ کانت رؤیا صالحة معراج جسمی اور اسرار جسمی کے متعلق نہیں جو ان کے ایمان سے قول اور ان کے علم سے باہر تھا معراج جسمی کے مکرین نے آیت وما جعنا لرؤیا سے شک پکڑا ہے کہ یہ واقعہ منجھہ رؤیا منام سے ہی ہو سکتا ہے قاضی عیاض نے شغابیل روایات ساتھ آیت سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ کے کیونکہ اسسری نیند کے متعلق نہیں بلکہ جو تازیانہ آیت مذکورہ میں فِتْنَةً ہے اس میں اسی کا مویہ ہے۔ کیونکہ خوب فی غور میں کوئی فتنہ اور امتحان نہیں اور نہ کسی عالم کا تصور ہو سکتا ہے نیز اس آیت کو بعض مفسرین نے قصہ حدیبیہ کے متعلق لکھا ہے معہذا روایا کا استعمال کلام عربی میں حالت یقظ و بیداری کے لیے بھی آگیا ہے۔

شعر۔ فکبر لرؤیا وحش فودہ وبشر نفسا کان قبل یلومہا

نیز حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ روایات سے مراد روایات ہیں۔ کہانی انجاری

تنبیہ۔ بے شک راویوں نے واقعات اسراوت روحی و جسمی کو ایک دوسرے سے جدا کرنا بیان کرنے میں تساہل کیا ہے مگر اس کو روایت بالمعنی ہونے کی وجہ سے محبوب اور مستکر و خیال نہیں کیا جاسکتا۔ وعن بعض التابعین قال لقیتم ابا من حماد بن عوفی المعنی واختلفوا علی فی اللفظ فقلت ذاک بعضہم فقل لا بأس بہ ما لم یخل معنہ حکا کہ نشافعی وقال حذیفہ ان قوم عرب نورد الاحادیث فنقدم ونؤخر وقل ابن سیرین کنت اسمع احادیث من عشرۃ سمعنی واحد ولفظ مختلف ومن کان یروی بالمعنی من التابعین احسن والشیعی وینحی بن قل ابن اصرح لہ زلی شہد بہ احوال الصحابۃ والسلف الاولین فکثیرا ما کانوا ینتھون معنی واحدا فی امر واحد بلفظ مختلفہ وما ذاک الا لان معولہم کان علی معنی دون لفظ قل احسن لوہ المعنی ما حدثنوا قل انووی لور دن ان یحدثنوا بعدیث کہ سمعنا ما حدثناکم بحرف واحد وفتح المعنیث

نظر میں کو واضح ہو چکا ہو کہ آیت اَوْتَرَفِی فِی السَّمَاءِ سے کسی بشر قصہ کا سون پر نہ محال نہیں سمجھا جاتا۔ بلکہ آیت سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بَعْبُدَاس کے وقوع پر دال ہے۔ ہذا قد دیانی صاحب کا پہلی آیت کو مؤید و مثبت قرار دینا غلط ٹھہرا۔ پھر قد دیانی صاحب فلسفی طور پر خود بکھڑا انحصاری کے مقابل پر ازہ کے منفعہ میں کہتے ہیں کہ یہ درپڑا فلسفہ باطنی اس بات کو محال ثابت کرتا ہے کہ کوئی انسان اپنے اس خفا کی جسم کے ساتھ کڑا زمہر یکا بھی پہنچ سکے۔ ان کا قول پس اس جسم کو کڑا متاہب یہ کڑا آفتاب تک پہنچا کس قدر غوغا میں ہے۔ انتہی مختصر یہ کہ یہ کہتے ہیں کہ آیت و حدیث و راجع کے مطابق یہ استدلال سے کہ مابین مسلمان کا کام نہیں اور نیز استدلال مذکور موقوف ہے اور فیصل کے ثبوت پر۔ و دونہ خوط شد۔

۱۔ اتحدی و نوعی کل ملکہ بت ہوئیہ کا۔

۲۔ و زمہر یکا بت ہوئیہ کا زمہر یکا بت ہوئیہ کا۔

۳۔ تبدل اشخاص کا مؤثر ہوئیہ خصوص کیفیات کے تغیر میں۔

۴۔ مؤثر ہوئیہ کا مؤثر ہوئیہ کا۔

امور مذکور سے نہ صرف مجاہد ہی کا مخرج کیوں کہ اسے تو بشہادت یندر کونی برد و اسماعی زبیر شہادت

لے قاضی صاحب کا یہ قول اس مؤثر ہوئیہ میں غوغا بت ہو چکا ہے جب انسان کڑا متاہب تک کسی دفعہ ہو کر وہ اس آیت۔ و کڑا آفتاب سے اوپر متاہب انسان کی عبادت کا پہنچا ثابت ہو چکا ہے۔ فیض غنی عنہ

کے حرارت و برودت وغیرہ کا انحصار اپنے مفروضات سے واقعی معلوم ہوتا ہے۔ کیا وہ فیصلہ مختار اور حکیم و عاقل جس نے ہر ایک
نشیہ سدرہ کے لیے آل کو نہ دیکر دیا اس پر قدرت نہیں رکھتا کہ زہر مرید کو برودت کو مثلاً معتد حرارت سے بہ نسبت ایک
تنبہال بندے اپنے کے تبدیل کر دے۔

سوال

آیت قَدْ نَبَذَ الْوَعْدَ الْكُوفِيُّ بَرْدًا وَسَمَاعِي ابْرَاهِيمَ بھی عند الخمر ہاں ہے۔

جواب

مشابہہ ورتجہ بہ سے ثابت ہے کہ حرارت مغلطہ کا آل سے زوال باطل واقعی اور سچ ہے کہ ذکر و اشباح فی الفتوحات و
اس زمانہ میں جو امت سے خواص تک اس کو دیکھ چکے ہیں۔ لہذا آیت کو امتناع غلطی کے بحار عن عذر کی بنا پر ہاں ٹھہرا کر اس
مقتضیہ سے کہ غرض ہر حال کے آسمان پر جانے کے استیلا کو کوئی دلیل شرعی یا عقلی ثابت نہیں کرتی۔ لہذا ذکر و اشباح
فی شمس و مسلم ہاں معتد ہیں سے چند جہاں کے اس پہلو کو اختیار کیا ہے کہ پہلے نہ ف عقل جزئی کو مشعل راہ بنا کر خواص میں تاویل اور
رد و بدل کیا ہے۔ اس مساب میں ان کو تین وجہ سے دھوکا ہوا۔

۱۔ ایک تو عقل جزئی کے مستقر انامتس ہاں مقنون قدرت رکھتا۔ دیکھتا ہے کہ جزئیات معدودہ کے احوال پر غلط فہمی سے
قصور و غلطی سے متنبہ نہیں کیا جاسکتا۔

۲۔ دوسرے مستبعدات عقلیہ کو عقلیہ سے شمار کیا

۳۔ قیصر آیت و ان ویش کو ان معانی پر مائل کیا جو باطل بر خلاف ہیں عزم و رد و ان دوران ہوں کے جنہوں نے انور نبوت
تے ہاں مذہبی مذہب کا مستند نہ کیا۔

۴۔ قانونی صاحب ہاں عقل پر دو قدم آگے بڑھے

۱۔ دعویٰ مسیحیت و غور و محرومیت و نبوت و رسالت۔ اور

۲۔ اس چاروں و اہل یہ جہات میں کہ ہر بیان و غیبہ محبت پس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انور ذیل کو گور نہیں کر سکتا کہ
تکذبات عقلی مدعیہ و علم تو باطل غور و شرف جس میں وہاں کل جہات سے فائق ہیں۔ مدینہ حبیبہ کی خاک میں مدفون ہوں و عیسیٰ
ابن مریم آسمانوں پر جا ہے۔ یہاں اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے علم شہادت حدیث ۱۲ سال ہی عہد کی جاوے اور
عیسیٰ بن دودہ رسالہ پر بھی پس نہ کریں۔ اور انہیں وجہ استغناء کے لئے پینے سے حتیٰ قیام بھی جاوے اس حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے تو اور عوام کی طرح و مدینہ ہوں و عیسیٰ بن مریم کے سچا پ نہ ہو وغیرہ وغیرہ۔

ایک خاصتہ قانون ان سب امور مذکورہ و مذکورہ ہیں تو قانونی کے پیش اہل اعتزال و جہم و فساد سنہ ہی میں یعنی نہ
زمینی قانون قدرت کو مشعل راہ بنایا ہے۔ اور تقدیر مذکورہ ہاں مجاہد و مؤمنین و کافروں کے و اہل ہے۔ ہوا لوگوں کی آنکھوں میں پانی تھی
تر و در ہاں عشاق دکھاتے ہیں یہاں دعویٰ نبوت و رسالت و مسیحیت و غور و ہاں سے کام یہاں ہے۔ یہاں بھی وہ جو علم وہ
بدن انہیں کے تعارض و تخیل بھی رکھتا ہے مذہب اپنے ہی احوال میں جگہ دوسرے نہیں محدثین کے احوال سے بھی

الگ اور مخالف ہے چنانچہ رئیس المکاشفین محی الدین ابن عربی اپنی لہامی کتاب میں معراج جسمی آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مثبت اور قائل ہیں اور مرزاجی منکر۔ ایسا ہی حضرت شیخ مسیح ابن مریم کے رفع بحمدہ العنصری و حیات الی ما بعد نزول کے قائل ہیں اور مرزاجی مخالف۔ ایسا ہی کشف والہام نبوی صلی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام اخبار متواترہ اور مشہورہ کے رُوسے عیسیٰ ابن مریم بعینہ لا بمثلہ کے نزول کا مثبت ہے۔ اور مرزاجی کا پچھلا لہام بُروزی نزول کا پتہ دیتا ہے۔ ایتھا الثاخرین آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کشف پاک اور مرزاجی کے خوب نہ پاک میں تطبیق کی کوئی صورت نہیں بن پڑتی بغیر اس کے کہ یا تو آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی صادق کو العیاذ باللہ کاذب کہہ دے یا کُل احادیث کو بُروزی نزول پر حمل کیا ج دے۔ یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کشف فی المتعجبہ ٹھہرا کر بعد ازاں بقاری الخطار مدت العمر تک مانی ج دے جن کے وجوہ بطلان اسی کتاب میں مفصل لکھے گئے ہیں۔

[illegible]

وَقُلْ تَعَالَىٰ وَلَوْلَا نَحْنُ فَفَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا وَإِذْ أُنزِلَتْ سُورَةُ الْأَنْعَامِ مِنْ بَيْنِ الْأَجْدَا
عِظْمَاءٍ وَلَهُدَيْنُهُمْ صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ○ (نساء - آیت ۶۶-۶۸) اس آیت کی رو سے بھی اُمت مہمومہ کو نہ یہ مستقیم کہ ہدایت
ضروری ہے جس کا مقتضی یہ ہو کہ نزول بُروزی کی اقتداء پر بین بُروز واجب تھا پیشین گوئیوں میں سے ایسی پیشین گوئی کہ جس میں
اُمت مہمومہ کو بچانے کا بہتہ مکیا گیا ہو، اور جس کے بیان میں آپ نے دھوکہ کی وجہ سے ضد و قلعہ بیان فرمایا ہو، کوئی نہیں کہ
قدوسی بُروز کے لیے نہیں سکے۔ اور یہ در ہے کہ بحسب قولہ تعالیٰ إِنَّ هُوَ الْوَاسِعِيُّ يَتَوَسَّى (بخواریت ۳) کے قدوسی حسب

وَقَالَ امْنَةُ تَدُو. قَدْ جَاءَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ شَرٍّ

مائدہ - آیت ۱۵-۱۶ ابو ذر فرماتے ہیں۔ لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما طرث لي قلب جناحيه الا ذكر
 منه سمايحيي سمع مني بے۔ ان بعض المشركين قالوا لسلما ان لقد علمكم نبيا ككل شيء حتى الخرافة قال
 ابن وقل صلى الله عليه وسلم ترككم على ابيضد لينها كنهها لا يزيغ عنها بعدى الا هلك وقل ما تركت
 من شيء يقربكم الى الجنة الا وقد حدتكم به ولا من شيء يبعدكم عن النار الا وقد حدتكم عنه آت فرماتے
 ہیں۔ ما بعث الله من نبي الا كان حقا عليه ان يدل امته على خير ما يعلمه خيرا لهم وينهاهم عن شر ما يعلمه
 شرا لهم۔ ن آیت وادیت کی رو سے بر تقدیرم معلوم تو دیا ہی صاحب آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نزول بروزی عینی ابن
 مریم کا کلمہ بین فرما جس میں نزول بعینہ کی گنجائش نہ ہونہ ورمی سمجھا جاتا ہے۔ کہ معطلہ بالعس ہوا۔

سوال

تو عقل نقل کی صورت میں عقل ہی کو مقدم رکھنا ضروری ہے کیونکہ وہ اصل ہے نقل کے لیے کیونکہ جب تک عقل
 عقیدہ کی روت و بود صانع نہ بنا جو سے تب تک تصدیق بالنقل و مجاہرت بہ امرسل علیہم السلام متصور نہیں ہو سکتی۔ تصدیق عقل
 ہی کی وجہ سے خصوص تصدیق میں عقلی کو ضروری سمجھا جاتا ہے۔ کما فی ان الله على كل شيء قدير آیت ۱۰۰ بنا برآں
 ارادہ عزاج رومی اور نزول بروزی بکمل مجزات و خوارق کا قول ظہرنا ضروری سمجھی جاتا ہے۔

جواب

یہ امر قابل غور ہے کہ قضیہ ذیل العقل اصل النقل میں عقل سے مراد کیا ہے۔ بعد تر معلوم کیا جا سکتا ہے کہ مراد عقل سے
 جوہر مدرك یا قوت ناقذہ نہیں کیونکہ اس معنی کی رو سے عقل و نقل میں تعارض نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ جوہر مدرك یا قوت ناقذہ عقیدت
 اور سمیعت کے لیے حیات کی طرہ شر ہے۔ اور نہ ہر بے کہ شریک بھی مشروط کے لیے منافی و معارض نہیں ہوتی پس معلوم ہوا کہ
 مراد عقل سے وہ حفت و اورادک ہے جو عقل کے ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے۔ اور یہ ضروری نہیں سمجھی جاتا کہ واقعی ہے بھی نہیں
 کہ ہر مدرك عقلی اصل اور دلیل ہوگی اور نقل کے لیے کیونکہ سمیعت و عقیدت کی صحت کا تو ثبوت صرف انہیں عقیدت پر ہے
 جن کی روت تصدیق بصدق الرسول صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ہو چنانچہ الحدیث موجود و هو مصدق الرسول علیہم السلام
 بالآیات والمعجزات والامثال ذلت۔ اس تقریر سے واضح ہوا کہ قضیہ مذکورہ العقل اصل النقل کلیہ نہیں بلکہ اس میں حکم انہی
 بعض عقیدت پر ہے جو موجب تصدیق بصدق الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور نہ ہر بے کہ عقل بحث کو یعنی الرفع والنزول
 الجسمی والاشھام من امیارات جو خجہ عقیدت ہیں۔ تصدیق بصدق الرسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی عداوت نہیں۔ نہ اس طور
 پر کہ وسعہ فی ثبوت کی طرح تصدیق بصدق الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ثبوت نفس۔ مری ان پر موقوف ہو اور نہ اس طریق پر کہ
 وسعہ فی ثبوت کی مثل جو سے اذیان میں تصدیق مذکور کا حصول نہ پرتہ تب ہو۔

ثانیاً کہ عقل بحث الرفع والنزول الجسمی من امیالات بصدق ہی نہیں کیونکہ رفع اور نزول جسمی نہ ہر مستبعدات
 عقیدہ سے ہیں نہ محی۔ ت سے پینا پنچہ آیت سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ بَشَرًا لَّسَوْا سے ہم ثابت کر چکے ہیں اور امروہی صاحب
 نے اسی آیت کے متعلق شمس بار نہ میں من یہا ہے کہ رفع و نزول جسمی من استمار متلفعات سے نہیں اور نہ ہم نے کہا ہے و لیسو

کتاب مذکور کو متعلق آیت مذکور کے رہا قادیانی صاحب کا استدلال عقلی نئے اور پرانے فلسفہ و انجس کو ازالہ کی جداول میں لکھا ہے۔ سو اس کی تردید بھی گڈر چکی ہے۔

فائدہ۔ تعارض کے مسئلہ میں احتمالات ذیل متصور ہو سکتے ہیں۔

۱۔ دلیل عقلی و نقلی دونوں قطعی ہوں۔

۲۔ یا دونوں ظنی

۳۔ یا ایک قطعی اور دوسری ظنی

تیسری صورت میں قطعی کی تقدیم ظنی پر اتفاقی ہے خواہ قطعیت عقل کے لیے ہو یا نقلی کے لیے۔ اور دوسری صورت میں کسب ادلہ ترجیح و تعادل عمل کیا جائے گا۔ اور پہلی صورت نہ ف احتمال ہی ہے فی الواقعہ تحقیق اس کا ممکن نہیں کیونکہ پس قطعی کسی میں کا نام ہے جس کے مدلول کا ثبوت واجب اور ضروری ہو پس بر تقدیر واقعیت اس صورت کے جمع بین مقتضیین لازم آئے گا جن کو رد میں بظاہر ایسی صورت معلوم ہو وہاں پر فی الواقعہ بالضرور ایک غیر قطعی ہوگی۔ الغرض دالہ کی تقدیم میں قطعیت کو ملحوظ رکھا گیا ہے نہ خصوص عقل کو۔ جیسا کہ ہمارے مخاطبین نے سمجھ رکھا ہے۔

سوال

نقلی کی قطعیت چونکہ بوجہ توقف اس کے مسائل نحویہ و معانی پر جو اثر ظنیات سے ہیں مع احتمال استوارہ و مجازت بہائم میں ممکن نہیں لہذا کسی آیت یا حدیث کو رفع نزول جس میں قطعی نہیں کہہ سکتے۔

جواب

جہاں قرآن قویہ فیہ البقیین موجود ہوں اس جگہ توقف یا احتمال مذکور قطعیت دلیل نقلی میں مؤثر نہیں ہوتا جن لوگوں نے ایسے نقلی کی قطعیت کی تصدیق نہ لازمی وغیرہ وجہ مذکور کے رد میں نقلی کی ہے امور ذیل سے باطل محض ہے جو منجہ جمعیت قہیہ لایاں سے ہیں۔ ۱۔ سورج ٹھوڑی آیت عیبہ و ستور بعد النہجۃ الا جحۃ و احدة (۲) القرآن لم یدر صۃ احدا۔ ۲۔ سورج ٹھوڑی صلوٰۃ لا صلوٰۃ خمس۔ ۳۔ لم یؤخر صلوٰۃ نہاری میں و صلوٰۃ میں و نہاری۔ ۴۔ لم یؤذن فی عیدین و کسبت و الاستسقاء۔ ۵۔ و اند صلی اللہ علیہ و ستور حیرض بدین لکھ و لا مشرکین و لا اهل کتاب۔ ۶۔ و اند صلی اللہ علیہ و ستور

یعنی آئینہ صحت نقلی اند عیبہ و ستور کا ہجرت کے بعد فقط ایک حج در و نماز قرآن کا کسی زمانہ میں معارضہ نہ ہونا۔ فقط پنج نمازوں کے سو کسی نماز ہجرت نہ ہونا۔ و کسی عاقل بالغ سے کسی فعل نماز کو ساتھ نہ ہونا۔ جس غلط فہم ہجرت کے بعد زمین میں ہونا۔ و آئینہ صحت نقلی اند عیبہ و ستور کا کسی نماز ہجرت میں و در و نماز بچائی گئی جو کبھی جمع نہ کرنا۔ آپ نے دن کی مذکورات تک یہ بکلی کبھی بتایا نہیں کہ عیدین اور نماز سنوت و رستہ ہیں دن نہیں دن کسی عقل مند سے کسی نماز کو نماز نہیں کیا کہ میں دن نہیں دی گئی۔ آپ نے کسی توبہ کرنے والے کے بدل میں کوئے آپ نے نسوؤں کے ساتھ بل کر نماز ادا فرمائی ایسے یہ نابالغ بھی نہیں پڑھی نہ است مستثنیٰ ہے۔ آپ نے حج ہوئی۔ رستہ کبھی دانیس فرمایا و فیہ یہ قطع نقلی امور ہیں جن پر اہل اسلام متفق ہیں۔

لویسقط الضموت الخمس عن احد من العقراء ۸، وانه لم یبق له احد من المؤمنین لاهل صفة ولا غیرهم
 ۹، وانه لم یکن یؤذن بمكة ۱۰، ولا کان بمكة اهل لصفة ولا کان بالمدينة اهل لصفة قبل ان یهاجر
 فی المدينة ۱۱، وانه لم یجمع اهل بیته قط علی سماع کف اودف ۱۲، وانه لم یقتصر شعره من اسم و کتاب
 من ذنب ۱۳، وانه لم یکن یقتل کل من سرق وقذف او شرب ۱۴، وانه لم یکن یحیی الخمس الا ان یصلی
 لاب مسلمین لم یکن یفرض وحده ولا فی غیب ۱۵، وانه لم یحج فی الهیئة قط وغیره من المناسک
 یعول لعماء و بحوانه عما ضروری لانه لم یکن شیخ الاسلام بحرفی مختصراً

سنی پنج خواص و عوام کے محمولات غلط یہ تھے کہ آل سنت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث نزول میں نزول بڑی
 ہو رہے تھے کیا وہ نہیں کہیں سنت میں اس کو ذکر نفی ثبات واقع ہوتا ہے جس کا ثبوت یہ تھا کہ حدیث نزول میں قول بابہ و زبوا
 منہ و سنت عمر غلط اری علماء سنت کے باتل مود ہے یعنی کل عمر مود صی بہ سے لے کر آج تک اس قول کو بشہادت عمر
 ابہ می بالکل ٹھٹھائیں گے۔ اور ام وہی قادیانی صاحبان کی طرح جو شخص کتاب و سنت سے برخلاف عمر جو علی و غلط رہی ان کے
 فلسفیات و وہیات و خرقیات یہ ہر ع کو ثابت کرتے۔ وہ بے شرک یحرفون نسیم عن مؤنہ سند ۴۶، وریا ہی
 لا یفسون الکتاب الا ما فی بقرہ آیت ۸۱ میں داخل ہے کہما قول شیخ الاسلام و هو متذول لمن حمل الکتاب
 و السنة علی ما ضلہ من بدع باطلہ الی ان قال و متذول لمن کتب کتاباً ببدع باطلہ کتب متہ لینا بہ دیناً
 و قال اند من عند الله مثل ان یقول هذا هو الشرع و الدین و هذا معنی کتاب و السنة و هذا قول سنت و الائمة
 و هذا اصول الدین اندی یجب اعتقادہ علی الاعیان و الکفایة انتھی موضع مذی جتہ

یعنی تحریف کی مختلف صورتیں میں غلط تبدیل کرنا غلط تشبیح کو تفسیر نہ کرنا بدعت و بخلاف شرع باتوں کا حوالہ کتاب و سنت سے پیش کرنا وغیرہ

ناظرین کو اب قادیانی دعوے کے دوسرے مقدمہ ذیل موتے مرنے کے بعد دوبارہ دنیا میں نہیں آتے کی طرف توجہ دینی
جاتی ہے۔ سو معلوم ہو کہ اموات کا پھر دوبارہ زندہ ہونا اقوال ذیل سے ثابت ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - اُولَٰئِكَ نَمُوتُهُمْ قَوْلًا مِّنْ عَمَلِهِمْ وَهُوَ يُعْطِيهِمْ حُكْمًا وَهُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ**۔ اُن کو ہم موت دیتے ہیں ان کے اعمال کے مطابق اور وہ ان کو عطا کرتا ہے اور وہ سب سے زیادہ سنا اور جاننے والا ہے۔
قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ۔ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةً عَامٍ وَنَظَرَانِ صَوَامِكُمْ وَشَرَابِكُمْ لَوْ يَسْتَسْنَدُ۔ (بقدرہ آیت ۲۵۹)
حاصل اس کا یہ ہے کہ غریبی نبی اللہ نے بطریق استبعاد و تعجب کے کہا جب وہ ایک شہر پر سے گزرے جس کی چیتوں پر اُس
کی دیواریں بُری پڑی تھیں کہ ایسے مے ہوئے اور دریاں شدہ شہ کو اللہ تعالیٰ کہاں سے زندہ کرے گا۔ پس حضرت غریبوں نے جواب دیا
تاک مودہ رکھ کر زندہ تھی یا اور فرمایا کہ تو کتنی دیر یہاں رہا۔ کہا اُس نے کہ ایک دن یا کچھ کم۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں مجہ تو بتاؤ جس
رہا۔ اپنا کھانا اور پینا دیکھ کہ وہ کھاتا تو نہیں۔ اور اپنے گدھے کو دیکھ کہ کس طرح اُس کی بڑیاں بوسیدہ ہو گئیں۔ اور تجھے لوگوں میں ہم پرانی
ایک نشانی بناتے ہیں۔ اور دیکھ تم کس طرح پہلے ان کی بڑیاں اُبھرتے ہیں اور پھر ان پر گوشت پہناتے ہیں جب حضرت غریب
نے یہ حال دیکھا تو کہا میں نے جان لیا کہ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔

قدینی صاحب اس آیت کی تاویل یا تحریف اس طرح پر آمیزہ جھٹکتے ہیں۔ خدا کے تعالیٰ کے کرشمہ قدرت نے ایک مہ کے لیے عظیم کوزندہ کو کے دلکھیا مگر وہ دنیا میں اتنا مصروف و غرضی تھا اور دراصل عظیم بہشت میں ہی موجود تھا۔ "از یہ صفحہ ۳۳۰۔"۔

[illegible]

جہان میں ہے کہ یہ لوگ زندہ ہونے کے بعد مدت وراثت تک زندہ رہے لیکن ان پر موت کو شہادت رہا جو کچھ وہ پہنا کرتے تھے کفن کی طرح ہو جاتا تھا۔ اور یہ حالت ان کے تمام قبائل میں باقی رہی۔ اور ایسا ہی ان چوبیس سہڑوں قریش کو جو بدر

کے کنوؤں میں پھینک دیئے گئے تھے اللہ تعالیٰ نے زندہ کر دیا اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رشاد پاک ان کو توبینا و حسرتنا
 سنادیا۔ چنانچہ بخاری میں بروایت قتادہ ہے وزاد البخاری قال قتادہ احيى هو الله حتى سمعهم قوبه توبيناً و تصفياً
 و نعمة و حسرة و ندماً مشكوكاً۔ اور قادیانی صاحب خود بھی ازہ میں لکھ چکے ہیں کہ ایسے کی توبہ ش نے بھی وہ عجز نہ
 دیکھا کہ اس کی بدلیوں کے لگنے سے ایک مرد زندہ ہو گیا۔

الحاصل ان آیات مذکورہ وغیرہ میں بخاری پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و اسعہ پر کوئی قانون
 مختصہ ہر جگہ نہیں ہو سکتا۔ یہ بالخصوص و شان قدرت خداوندی کے برخلاف ہے کہ ہم اس کی ایک کاملہ صفت کو اپنی
 استقامت ناقص کے تابع کریں۔ یہاں پر باوجود خصوص قطعیت و استبعاد کی وجہ سے تعارض عقل و نقل کے مسئلہ کو دخل دیوں
 آیت۔ وَحَرَّضْنَاهُ عَلَىٰ قَتْلِ قَرِيْبَةٍ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ ۚ نَبِيًّا۔ آیت ۹۵ کا مطلب یہ ہے کہ موتی کا دوبارہ دنیا میں
 آنا قدرہ اعلیٰ کے طور پر ان کی جمع کا مقتضی نہیں ہے۔ ورنہ منافی نہیں اس کو کہ اگر اللہ تعالیٰ ان کے اعادہ اور دوبارہ لانے کا ارادہ
 کرے تو وہ موتی چھ دنیا میں آسکتے ہی نہیں۔ چنانچہ آیت مذکورہ میں گزر چکا ہے۔ احیاء و موت کے متعلق گو کہ تاریخ پر نظر ڈالنے
 سے نتیجہ ثبوت بتریق و تروثہات کے ملے ہیں مگر یہاں پر ہم نہ ف اسی قدر پر اکتفا کرتے ہیں جو ذکر کیا گیا ہے۔

ناظرین پر واضح ہو کہ قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ قینوں، ٹٹوں کے ٹوٹنے کے بعد قائم نہیں رہ سکتا پس حق
 وہی ہے جس کو اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قرآن کریم سے سچھی اور اتم مرتبہ کو پہنچا دیا۔

وَمَا عَلَيْنَا لَئِنْ كُنَّا نَبْرَأُ

نزول مسیح علیہ السلام

سوال

ہم نے مانا کہ بے شک نزول عیسیٰ بن مریم کا بعینہ لا یشک جیسا کہ علامہ سیوطی اور شیخ سعدی اور شیخ محمد الدین بن عربی وغیرہ کی تصدیق سے ثابت ہو چکا ہے۔ اور یہ بھی مانا کہ مرزا صاحب کے استدلال بہ فریب و منہاجات سے بظاہر عجیب ہے کہ یہ اجماع بر خلاف اصول قرآنیہ کے کیسا منجھوڑا اور اللہ تعالیٰ سے ہے۔ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وغیرہ وغیرہ۔

جواب

نزول مسیح بعینہ کا مسئلہ چونکہ اجماعی تھا اور نہ ہے کہ بحسب قول عیسیٰ السلام علیہ۔ لکن مجمع امتی علی تضاریرہ کے تحت مؤومہ کا غلط پر متحقق ہونا ممکن نہیں۔ لہذا آیات مذکورہ کے معنی بوقیودینی صاحب نے غلط لکھے ہیں۔ بہ نزول مست نہیں۔ ہاں اگر نزول بعینہ پر جماع نہ ہو یا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مع کل امت مؤومہ کے بقا علی انفسا ممکن ہو تو بہتہ دونوں صورتوں میں معنی مؤتمہ قد دینی صاحب کے بناء علی ان لقوا ن یحتمس وجوہ کسی وجہ میں داخل ہو سکتے ہیں۔ پہلی صورت تو باطل ہے۔ کیونکہ نزول مسیح بعینہ پر جماع کا ثبوت مغتہ بن محمد شین، فقہاء متبعین، کما شخص کی کلام سے دیا گیا ہے۔ اور دوسری صورت بھی ممکن نہیں کیونکہ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کل انبیاء کا بقا علی انفسا ہرگز نہیں کی غنیمت کے لیے۔ نیز بقا علی انفسا مؤومہ ایسے مؤتمہ با نشان مسئلہ میں جس کے ذریعہ سے آپ امت مؤومہ کو دھوکا کھانے سے بچنا چاہتے ہوں۔ باطل منافی ہے شان نبوت اور بالکلیہ مہینین رؤوف رحیم کے۔ کیونکہ امت مؤومہ کو بچانے ہر نیت کے کما بڑے دھوکے میں ڈالنا ہوا کہ نزول قد دینی کی جگہ نزول عیسیٰ بن مریم فرما دیا۔ نہ کہ پہلے لوگ ایمان کے نزول بڑی سے دھوکا کھ چکے تھے۔ اور معنی ان آیات کے بتائیں غنیمت پنے اپنے عمل میں۔ انشاء اللہ تعالیٰ آجائیں گے۔

قادیانی کی تفسیر سورۃ فاتحہ

سوال

قادیانی صاحب کا سورۃ فاتحہ کی عربی تفسیر بیغ و بیغ و بیغ و بیغ کہنے پر جو دلائل ہونے کے اور حریت مقابل کا کس پرچہ نہ ہونے بڑی زبردست دلیل ہے اس کے صدق پر۔

جواب

اُٹتی ہونے کا پتہ تو مزاجی اور ان کے ہم درسوں سے بخوبی معلوم ہو سکتا ہے جیسا کہ ضخیمہ میں مذکور ہے۔ میں صرف تفسیر بیغ و بیغ و بیغ کے متعلق چند غصیوں کا اظہار و اصلاح چاہتا ہوں۔ قادیانی صاحب کی تفسیر عربی بھی ایک بُرائی ہے مجملہ ان باتوں کے جواب کو مسیح موعود وہی در سوال نہیں بنے دیتے۔ کیونکہ اس تفسیر میں یہ سورۃ و چوری سے کام لیا گیا ہے کہیں غلطی نہ تھی اور کہیں تحریر معنی ابن پرانے سے اسے صاحب علم بھی نہیں رہے ہیں۔ ایسی تفسیر عجیب نام رکھنا اپنے مُنہ میں مٹھو ہونا ہے۔ البتہ بدیں خیال اس کو مجرّم کہہ سکتے ہیں کہ حریت مقابل بہ کراہی غلام و ترقیات نہیں لکھ سکتا نیز دوسرے غلام کو کیا غلامت تھی کہ اپنے اشغال کو چھوڑ کر ایک فضول مقادیر میں مصروف ہوتے۔ کیا ان کو بھی ورثوں بن منظور تھا۔ یا اپنے کھانے کو قرآن کریم کے مساوی۔ عجیب خیال کرنے کی وجہ سے خراجِ زکوٰۃ نہ ہوتا تھا۔ بہ کراہی نہیں۔ وہ تو غنفل لہو و حلوٰۃ لنبیتین اور لالہ لایہ لابنہ بعدی کو مانتے ہیں اور قلّٰ تَبٰیٰ لِحٰثَمَعَبِ الْاِنْسِ وَ الْجِنِّ عَلٰی اَنْ یَّکُوْنُوْا مِثْلَ هٰذَا الْقُرْاٰنِ وَ یٰٰہِیْ سٰئِیْنَ آیت ۸۸ کے مطابق العباد فی اللہ کو قرآن کریم کا خیر و لازم سمجھتے ہیں۔

اب العباد اِیْسٰی کے وجوہِ اعجاز کو خیال فرمائیے۔

قول اللہ قادیانی صاحب العباد اِیْسٰی کے پہلے صفحہ پر جو بندہ سے غلامی ہے کہتے ہیں۔ فی سبعین یوماً من شہر صیفاً من القول۔ زندانِ شریعت مشرق و مغرب میں باقیں ہوتا۔ و برتھیرا۔ قول یہاں معنی غیر مراد سے غلام نہ ہونا ہوا نہ استبداد غلامت

لے پیش اس کے ہے کہ ایک اندھ کسی گاہ کے مندر میں رہا کرتا تھا اور گاہ کے لوگ اس سے تاریخ دریافت کیا کرتے تھے اس کا بیغ تاریخ کی تاریخ بہرہ کو یک ٹٹنی کسی خاص برتن میں ڈال دیتا تھا اور ہر ٹٹنی کو یک ٹٹنی اس میں بڑا تھا تھا جب کوئی تاریخ دریافت کرنے آتا تو ٹٹنیوں کو ان کی تاریخ بتا دیتا۔ ایک دفعہ ایسا اتفاق ہوا کہ بھری نے اس برتن میں اتنی ٹٹنیاں لیں کہ وہ برتن بھر گیا۔ جب کوئی سب سے تاریخ دریافت کرنے آیا تو وہ بھرا گیا۔ اور چالیس تک ان کو دیا گیا کہ آج پالیسیوں تاریخ ہے۔ سب نے عرض کیا۔ (باقی پر صفحہ آئندہ)

کے منافی ہے۔

قولہ۔ پھر اسی صفحہ پر لکھا ہے۔ "وكان من الهجرة سنة ومن شهر انصاري ٢٠۔ فروری سنہ ۱۰۰۰ھ۔"

اقول۔ یہ بے ربط عبارت ہے اور خلاف محاورہ عربی کے ہے۔

قولہ۔ پھر کہتے ہیں۔ "مقدم الطبع قادیان ضلع ٹورداپور۔"

اقول۔ ضلع ٹورداپور۔ بھی خلاف محاورہ عربی ہے۔ نہ صرف اسی وجہ سے کہ بجائے ٹورداپور کے ٹوروس فور

چاہیے تھا۔ بلکہ من جہت الکتاب والاعراب بھی۔

قولہ۔ پھر کہتے ہیں۔ "باتم بحکم فضل دین۔"

اقول۔ بعد التعریب فضل الدین چاہیے جیسا البھیوی۔

قال۔ صف۔ کدست غاب صدرہ۔ اوکیں افسردہ۔

اقول۔ یہ عبارت تحریری کے صفحہ ۱۲۴ سے ماخوذ ہے۔

قال۔ صف۔ وَاَخَلَّتْ رَاحَتَهَا مِنْ بَحْلِ الْمَرْزَةِ۔

اقول۔ ظاہر ہے کہ من صلاہ خلت کا خلاف مقصود ہونے کی وجہ سے نہیں ہو سکتا اور تعلیمیہ وجہ سے بھی غیر

مکمل حرف، اس لیے یہاں لام کو محل تھا۔

قال۔ کاحیاء الوابل للسنة الجمد

اقول۔ مقامات تحریری کے صفحہ ۱۲۴ سے ماخوذ ہے بتغییر

قال۔ وعاد جرحه سبره

اقول۔ یہ مثل مشہور ہے۔

قال۔ صفحہ ۳۴ من کل نوع البجذح

اقول۔ کلمہ کل معرفہ پر صحت جزاء کو فی وہودیتا ہے جو یہاں پر مقصود نہیں۔ اس لیے نوع البجذح چاہیے تھا

قال۔ صفحہ ۳۴ کل امرهم علی تقوی

اقول۔ یہاں کل مجموعی خلاف مراد ہے اس لیے کل امرهم چاہیے تھا۔

قال۔ صفحہ ۴۴ فرایمن وہ ویضیع لیمانہ

اقول۔ غلط امین کو تکرر دو دفعہ شکر ہے۔

قال۔ صفحہ ۴۴ وَأَفَرَّقَ بَيْنَ رَوْضِ نَقْدَسٍ وَخَضِرَاءِ الدَّمَنِ

اقول۔ یہ عبارت مقامات تحریری کی ہے۔

قال۔ صفحہ ۴۴ کاسریع الذی یصرفی بانہ

بقیہ صفحہ گذشتہ۔ کہ مینہ تویس دن کا بولے۔ آج پامیوں تریخ میں سے ہوئی۔ ندھے نے خوب دیکھا میں نے تو چاہیں
دیکھا ہے۔ کہ سرری مینیں کتا تو شاید ستہ سے نہ ہو تیں۔ شاید آپ جی ان کے شاعر نہ ہوں۔

اقول۔ یہ بھی حریری سے ہے۔

قال صفحہ ۱۰۰ وعندی شہادات من ربی تقوم مستقرین وآیات بینات مبصرین وجہ کوچہ مستدقین۔

اقول۔ ووجہ غلط ہے شہادت پر گوید وعندی وجہ ہوا۔ اور یہ خوف میں وہ ہے کیونکہ خبر پر غصہ نہیں آتا۔

قال۔ این الخفاف فتحو العینین یونہ عقد

اقول۔ فتحو اُپر فکا نام ہے محل ہے۔ کیونکہ فکا قبل اس کے بعد کے لیے سبب ہوتا ہے۔ اور اس جگہ پر عین ہے۔ غم سبب فتح عین کے لیے نہیں بلکہ فتح عین سبب ہے غم غمناک کے لیے۔

قال۔ ما قبلونی من البخل والاسکبار

اقول۔ من کا اہم یہاں پر قبو ثبوت کے لیے تعلیل نہیں ہو سکتا۔ اور انہی مستند دمن خوف کے لیے خوف محو ہے۔ نیز بخل کی جگہ حسد چاہیے۔

قال صفحہ ۱۰۱ حتی غفلت فیش وکر الجذائہم

اقول۔ اس بات پر یہ ہے۔ یہاں تک کہ چپکے ڈروں نے من عین کے دل کو آشیانہ بنا لیا۔ الجذائہم پہاڑ غول تو غول کے لیے۔ اور وکر دوہرا غول اسخ کے لیے۔ چونکہ نفسہ متعدی و المفعولین ہے ہذا۔ م کا یہاں غول ہے۔ دوہرا تقریب غول شان کی ہے وجہ ہے اور تیسرا جذن اور وکر کا جوڑ۔ قبل یعنی قوم و انفسہم و عیانہم جمع ہونا چاہیے۔

قال صفحہ ۱۰۲ وأعطی ما تو قعود

اقول۔ اس پر پہاڑ غول۔ تب عن غافل ہونے کا زید مستحق ہے اس لیے و غفلت چاہیے تھا۔

قال صفحہ ۱۰۳ قیوم مفتری

اقول۔ مفسد چاہیے۔

قال صفحہ ۱۰۴ وکفر وہ مع مرید یہ واعونہ وانزل اللہ کثیرا من لائے فہم قبوا۔

اقول۔ وانزل اللہ کثیرا فہم کا مفس ہے کوئی حمد و ثناء نہیں انھیں چاہیے۔

قال۔ واذرہموا بیری بفسیۃ فضا کو

اقول۔ فضا کو پر فالانہ چاہیے۔

قال صفحہ ۱۰۵ وقد موہب شہرات سی حب ستیوۃ

اقول۔ حریری کے پتے تھام سے۔ نو ذبہ تھمہ۔

قال صفحہ ۱۰۶ بن یریدون ان یسفلوا قلمہ

اقول۔ ان یسفلوا دمر قلمہ چاہیے لایقل سفلت زید ابی دمہ

قال صفحہ ۱۰۷ واما جاء ہم ام مرید لاتیوی انفسہم

اقول۔ قرآن کا ترجمہ ہے تھمہ۔

قال صفحہ ۱۰۸ واما کان ہذا من المشیۃ ربانیۃ مبین عنی تصدیح الخفیۃ فہم صرور الی عزم العزم

اقول لہما کی جزا پر فائز چاہیے۔

قال صفحہ ۱۹ ویستقرؤن فی کل وقت مواضع الجہاد

اقول یہ شخص ایسی جھوٹی عمارت سے سرکار کو سناؤں پر بدن کرنا چاہتا ہے وہ خدا پاک بندہ ہو سکتا ہے۔

قال صفحہ ۳۰ وجعل قلعی وکشی منبع للمعارف

اقول۔ منابع المعارف یا منبعی المعارف چاہیے۔

قال صفحہ ۲۱ تنکرون باعجازی

اقول تنکرون عجازی چاہیے۔

قال صفحہ ۲۲ فلما دعوتہ بھذا الدعوتہ بعد ما ادعی انہ یعمد شراک وانہ من اهل معرفۃ

من ان یکتب بحذائہ تفسیری۔

اقول لغتہ اللہ علی الکذبین ان عمر۔ آیت ۸۰ مقابہ تحریری کو مسطور کر کے تقریری بحث کو بڑھانا۔ اس کو

زیادت فی الشرائط کہا جاتا ہے نہ انکار۔

قال صفحہ ۲۲ وکن غیب وودھان کاشمائی وحریری فہما فی وسعہ ان یکتب کمال تحریری۔

اقول ایسا ذہین آپ کے بغیر کون ہو سکتا ہے جو غیر مغضوب علیہ و لا حدین اذتہ۔۔۔ سے سمجھتا ہے

کہ اس سے معلوم ہوا کہ وہ جس شخص جیسا کہ جہاں ہمارا قوم ہے۔ کوئی چیز نہیں۔ اگر علم الہی میں اس کا وجود ہوتا تو اس سے بڑھ کر

غیر المغضوب علیہ و لا حدین۔ دیکھو صفحہ ۱۸۹ اسی عجز و مؤمن کا پھر اسی عجز مسیح کے صفحہ ۲۰ پر آپ لکھتے ہیں کہ

ملک یوم الدین میں یوم الدین جو ہے اللہ تعالیٰ نے مسیح کو یوم الدین کا دین کے زمانہ نام رکھا ہے وہی نصرت مسیح

اموعد یوم الدین لاندہ زمان یحییٰ فیہ الدین یہاں میں پھر کہوں کہ۔ لغتہ اللہ علی نکذبین۔ ان عمر۔ آیت ۸۰

اللہ تعالیٰ خود قرآن کریم میں یوم الدین کی تفسیر اس طرح فرماتا ہے۔ وَاِنْ نَّجَّیْ رَجُلًا مِّنْکُمْ ۝ یَقُولُ نَحْنُ یَوْمَ الدِّینِ

نفسر آیت ۲ یعنی گنہگار قیامت کے دن روزخ میں داخل ہوں گے۔ کہ یوم الدین کا دین کا زمانہ ہے۔ تو کیا اس وقت دن

میں حساب کتاب کے بعد داخل ہونا شروع ہو گیا ہے۔

قال پھر فرماتے ہیں وَمَا کُذِّبَتْ مَیْمَنَتُہٗ ثُمَّ کُذِّبَتْ مَیْمَنَتُہٗ ۝ یَوْمَ کُذِّبَتْ نَفْسُ نَفْسٍ

شَیْءٌ ۝ وَلَا کُذِّبَتْ مَیْمَنَتُہٗ ۝ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔

[illegible]

اور کس کا مخالف اور جہاد نہ پر کوشش ہے تاکہ اس سے حاضرین کو تقیر اور غائبین کو تحریر سمجھا دیا جاوے کہ اس مسکات سے پہلے
مسکاتوں کو نہایت ضروری ہے۔ مرنیوں کی اس کہ تو جہی پر نہایت ہی نفوس آتا ہے کہ انھوں نے نبوت و رقت و نبی ہامیب
انشاء پر داری کو سمجھ رکھا ہے۔ اور پھر انشاء پر داری بھی وہ جس کی غلطی و معنوی ماس کی قطع کھل رہی ہے۔ بعد ازاں کوئی غلطی و معنوی
مضمون نکال دے کہ نہایت ہے صرف و توجہ الی اللہ سے اور وضع معقولہ اہل مدد کی کوئی حقیقت نہیں اور اپنے دعوے کی
ویل اس امر کو ٹھہراوے کہ میری طرح چو کہ کوئی شخص غلطی نہیں اور فی الواقع ایسا تو بھی تو کیا کوئی نقل ایسی وہی ہیں سے
اس کے دعویٰ کو مان سکتا ہے ہرگز نہیں۔

قل صفحہ ۲۲ وکان یعمرانہ ان تخلف فراغیہ ولا حباس

اقول جب غیر مومنین اللہ حضور غیب کے لیے بھیجے نہ رہا تو مومنین اللہ کو جو مذکورہ بار کی رو سے تخلف کسی طرح
جائز نہ تھا اس سے معلوم ہو کہ معنی بالعکس ہے۔

قال صفحہ ۲۲ فکادیکدا

اقول یہ کید چو کہ زنتھو یسیدون کیدا اذق۔ تیت ۵ کے مقابلہ میں تمام اس کو وائید کیدا ہوا سمجھا
چاہیے اسی لیے واللہ خیر لم یزین سن عمران۔ تیت ۵۴ کے مقابلہ میں باب ۲۰ وکیوں نہ ہوتا۔ لکھ لکھ لکھ لکھ
اذا ورئین ان اللہ قوی عزیز۔

قال صفحہ ۲۳ دیکھو من کان رت عد واولئذ بغض من سماء ایز من۔

اقول ان کی عدوت اس وقت نہیں ہو جاتی تھی جس وقت شہر دعوت میں آپ ہی نے نگوں کو یعنی مولوی
عبد اللہ صاحب و مولوی عبد جبار صاحب و مولوی محمد حسین صاحب کو حکم دیا تھا کہ اس وقت آپ نے جہت دعوت
غیر مومنین کو قوت سمجھا ہوا تھا اس لیے مومنین صاحبان نام لکھ مارا اور جب سر پرستی تو اس وقت یہ حمید مومنین تھے کہ یہ مومنین
و دشمن ہیں ہم شاید یہ بھی تسلیم کر لیتے کہ انہی یا میں آپ مدد تشریف آوری کی وجہ بھی کھدیت تاکہ ہم ان خدات کے سوا تین اور
اہل علم مقرر کر لیتے۔ کیا آپ کو جہت میں شدہ جہتیں حافظ محمد دین صاحب تاجر کتب و بوری کی مدد سے پشیمان ہو کر نہیں
پہنچی تھی جس میں لکھا ہوا تھا کہ اگر آپ کو کسی شہر کی ترمیم کرنی ہو تو کراچیئے۔ ورنہ آپ کا کوئی عذر و حیدہ قابل اعتبار نہ ہوگا۔ اگر آپ کو
اشتہار و تقیر یہ عذر و حیدہ ہوگا اور ذاتی توجہ جہت کے لیے فوراً اشتہار و جہت کے پہنچنے ہی خود اپنی دستخطی جو بیا پنے نام کے اشتہار
تس فی سار کو واضح کر دیتے کہ اس قیہ کو اٹھ دو تب تم آ سکتے ہیں اور نہیں۔ اگر آپ یہ نہیں فرمادیں کہ آپ کے مدد مومنین نے
تیں یہ بات پہنچی دی تھی تو بوری عدوت ہمارے شخص حکیم حسن مسعود نے جو بٹرنی بٹرنی کی شائع کر دیتی کہ اگر آپ تہ کر کے عدوت
میں تسلیم نہیں کر سکتے تو جہت پیش کردہ شہر میں آپ کی ہر کام و راستہ مقرر مقرر کر کے۔ ہر راستے ہیں۔ آپ بھی تاریخ مقررہ پر ہر
آویں پہنچ کر وہاں آپ کے مدد کی بات تو ہم پر جہت ہو اور ہمارے شخص کی بات قابل اعتنا نہ ہو اور جہت میں آپ سے بڑھتا
ہو کہ اگر معنی بالعکس ہو یعنی بوری عدوت سے اشتہار دعوت شائع ہوتا تو اگر آپ یہی جو ب دیتے جو ہم نے لکھا تھا۔ اور پھر آپ
تاریخ مقررہ پر آتے اور میں حیدہ نہ ہوتا یہ آپ کے اشتہار دعوت ہیں جو ب نہ دیتا ہوتا آپ کی تاریخ باطل غاموش ہو جاتا تو میں آپ
کو قسم دیتا ہوں۔ اعدائے مومنین نہ میں صورت آپ مدد اپنے چہوں چاہوں کے خوشی کے شادی سے نہ بجاتے اور اشتہاروں پر
اشتہار نہ دیتے کہ دیکھو سہنی نشان غائب ہو گیا پس چو کہ یہی نشان محمد کے حق میں غائب ہو چکا تو پھر آپ کیوں نہیں غصہ کو چھوڑتے

قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ وَمَا رَمَيْتَ ذُرْمِيَّتَ وَبَكِنَ أَسْتَرْفِي -

اقول۔ وراثت ہے۔

قل بفضل الله وبرحمته فبذلك

اقول: عربوں کے خلاف وہ سے شوق ہے تبھی۔

قال رحمه الله: ومما لا يخفى بوضوح -

اقبول جریں منہ سے کہے ہو۔

قال مصنفہ ۲۱۔ ومن نوادر عطی و من مکرمات۔

اقول۔ مَا شِئْتُ لِيْ بِكَ مَا اُخْبِتُ بِكَ۔

قال رحمه الله: قوله في رجوع حضرة مكبرياعن يكون في غيبة وفتح مهين على الأعداء

وزارت معنیت و کتاب

اقول۔ رجب اور یوں مندرج نہیں چہئے کیونکہ یوں بعد فضل کا محل بقاء ہے لاسکتے نیز ولادت

بہشت بھی رجو کے ساتھ نہ سب نہیں ہے کیونکہ جو بے یار و تدبیروں کو کتابوں کو پھینک دیا، وہ بھی میں جو اس امید پر
یوں رہوں تو سکتا ہے۔

قل صفة ٣٠. ولا تترك بشفعة ومعينة

اقول: میں نے اس قدر سیرت

قل بعفو ۴۰ عن مَعْرَةَ س.

اقول تجزیوں کے یہ صفحہ ہر تہ

قل - وتوفيت دة في ابرش وفسد د -

اقول عربی سے یہ ہے۔

قال صفیر: من اری فی حدیثه کغشیع

قول مسروق من حسرتی که بتغیر قمار

قتل یحییٰ بن عیسیٰ

قبولِ عربی کے مفرداتِ مشرق ہے تبخیر۔

قَالَ يَفْعُو دَسْرًا قَتَعَهُ مِنْ غَائِبِ خُصْبَةٍ وَافْتَتَى مَتَا يَلْمُزُ حَتَّى

قول عربی کا ترجمہ

قال يفرحون - فقد انعم الله عليهم كثيرا -

قبول۔ غرض کہ غرض غیر مستقیم ہے جو نئے س کے انداز میں بیٹے و کھیتاؤں۔

فانال بنیخه م کبد ان ن یکون به شد معده۔

قبول فرمایا ہو تو ہے اس پر تیری خبر

قال صفحہ ۴۲ ولو فرضنا۔

اقول۔ لو۔ کہ میں نہیں۔

قال صفحہ ۴۳ بالامانة على الابانة۔

اقول حریری کے صفحہ ۴۳ کہہ رہا ہے۔

قال صفحہ ۴۴ وبعث محمد من الغواية ويحفظهم في الرواية وتدريته۔

اقول حریری سے ہے بغیر صفحہ ۴۴۔

قال صفحہ ۴۴ موقف مندمه۔

اقول حریری صفحہ ۴۴ کہہ رہا ہے۔

قال صفحہ ۴۵ وای معجزة

اقول۔ وای معجزة چاہیے

قال صفحہ ۴۹ مکجہول لا يعرف ونكرة لا تعرف

اقول حریری صفحہ ۴۹ سے شروع ہے۔

قال صفحہ ۵۰ فكل رداء ترتد به جميل

اقول۔ اہل شہر شعرا کہہ رہا ہے۔ قل السموات بن عديا۔ اذا المرء لم يدنس من اربوع عرضة۔ فكل

رداء يرتد به جميل حمد سنہ ۱۲۰۲

قال صفحہ ۵۵ لاشيوخ ولا شاب۔

اقول۔ ایک جمع اور دوسرے کہ مفرد کیا وجہ کتاب ہے۔

قال صفحہ ۵۵ كنز معارف ومدینتها وماء الحقائق وحيثها

اقول۔ مقامات کی عبارت ہے۔

قال صفحہ ۵۵ كما يسمو اندلوني عقد الكرب۔

اقول۔ مقامات بدیع کے شعر کا شان منہ ہے بڑا لفظ کما

قال صفحہ ۵۵ اوزاد منہ سیری

اقول۔ زاد کہ مقتدی کتاب

قال صفحہ ۵۵ الحقیق بہ جرائی

اقول۔ مقامات حریری کے صفحہ ۵۵ کہہ رہا ہے۔

قال صفحہ ۵۵ رکذرت عبد۔ السنة بجماد۔

اقول۔ مقامات حریری کے صفحہ ۵۵ سے شروع ہے بغیر

قال صفحہ ۵۵ اخرین من نبل۔

اقول۔ خوف مجورہ ہے قابل غور ہے۔

قال صفحہ ۸۰۔ فصاروا كعيت مقبور۔ وريت سراج حقيق وصادق معاد من نور۔
اقول۔ اور یہ سب سے بہت بڑے ہیں کہ انہیں غصہ و بغض کی سبب بھی کیا ہے۔ اور انہیں غصہ و بغض سے ملوث ہیں۔

قال صفحہ ۸۱۔ فصاروا كعيت مقبور۔ وريت سراج حقيق وصادق معاد من نور۔

اقول۔ اور یہ سب سے بہت بڑے ہیں کہ انہیں غصہ و بغض کی سبب بھی کیا ہے۔ اور انہیں غصہ و بغض سے ملوث ہیں۔

قال۔ وليس فيهم ولا سبب ولا شقة عديين في الحجرات۔

اقول۔ کس سے کس سے

قال صفحہ ۸۲۔ وان جئت۔

اقول۔ تم میرے پاس نہ آؤ گے۔

قال صفحہ ۸۳۔ ومثلها كمثل ذرة خصل مما خلتج اليه وتوصل اليه بحب من ركب عبيد۔

اقول۔ ذرہ کی طرح جو کچھ اس کے پاس آئے ہیں۔

قال صفحہ ۸۴۔ كس جاء في سقرآن

اقول۔ یہ سب سے بہت بڑے ہیں کہ انہیں غصہ و بغض کی سبب بھی کیا ہے۔ اور انہیں غصہ و بغض سے ملوث ہیں۔

قال صفحہ ۸۵۔ وهذا الرجيم هو الذي ورد فيه الوعيد اعن الله جل۔

اقول۔ عجیب ہے کہ انہوں نے اللہ کے لعنہ کی وجہ سے اس سے ملوث ہو گئے ہیں۔ اور

جو جو اس کی صفت ہے اس سے ملوث ہے۔ جسے عینی علیہ السلام قتل کریں گے۔ آج تک یہی سنا تھا کہ موصوف اور صفت

بہت دور ایک ہی ہو کر ہے۔ مگر انہوں نے اللہ کے لعنہ کی وجہ سے ملوث ہو گئے ہیں۔ آج تک یہی سنا تھا کہ موصوف اور صفت

صدق من لا یحییٰ ہو سکتا ہے سبحان الله۔

قال صفحہ ۸۶۔ وكه من حامل لعظم

اقول۔ منسوب ہو کر پچھلے ہو گیا ہے۔

قال صفحہ ۸۷۔ بكف المصطفیٰ اضعی الزما

اقول۔ مرفوع کو مجرور کا قافیہ کیا گیا ہے۔

قال صفحہ ۸۸۔ الزم الله كافة اهل الملة

اقول۔ کہہ کا فاعل علی میں مضارع نہیں آتا۔

قال صفحہ ۸۹۔ ان الاسر مشتق من الوسر

اقول۔ بہت خوف نامہ سے بہت مشتق

قال صفحہ ۹۰۔ ثم ان لفظ الحمد مصدر مبنی علی المعلوم ومجهول ولفظ عن والمفعول من الله ذی الجلال

اقول۔ من الله ذی الجلال بے لایط ہے۔

قال صفحہ ۹۱۔ فقد یزید عا لہ الضلال

اقول۔ اس جگہ سے جو ضلالتوں میں ہے اس کو تیرے سے کوئی ربط نہیں۔

قال صفحہ ۱۲۷۔ طوق الله ذنجدال

اقول۔ ذنجدال منصوب نہ ہے

قال صفحہ ۱۲۸۔ ولہ یزال ہذا لجنود و تہات الجنودیت حاربہ۔

اقول۔ تتحرز بان مؤنث چاہیے۔

قال صفحہ ۱۲۹۔ الامن اعطی لہ حیدان۔

اقول۔ خبرت وہی ہے کیونکہ اعطی کا پہلا مفعول نائب عن فاعل ہونے کا تھوڑا ہے۔

قال صفحہ ۱۳۰۔ وانعمہ مدیری

اقول۔ انعمہ خبرت محاورہ ہے۔

قال صفحہ ۱۳۱۔ ومن اشرف العلمین واجتنب المخلوقین وجود الانبیاء والمرسلین۔

اقول۔ وجود کا لفظ نہیں چاہیے۔ لعدم صحیح ہے۔

قال صفحہ ۱۳۲۔ ومن العالمین زمان ارسل فیہم خاتم النبیین۔

اقول۔ یہاں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ کا نام ہے۔ پہلے یہ ثابت کیا کہ زمانہ حمد کرنے سے عام ہوتا ہے۔ تب

پھر آیت سے یہ مضمون بہتر مستفاد نہیں ہوتا۔

قال۔ قد استنصبت لہذا منکۃ من قولہ الحمد لله رب العالمین۔

اقول۔ مزاجی فرماتے ہیں کہ اس آیت میں ولہ الحمد فی لاوی و لاخرۃ دو حمدوں کی طرف اشارہ ہے

ایک وہ الحمد جسے علیؑ مدعیہ وآلہ وسلم اور آخری احمد بن محمد مرتضیٰ ثانیؑ عن مایخوینا شہنشاہ متعجب تبارک ہے۔

قال صفحہ ۱۳۳۔ الاعی بنفس انتی سعی سعینہ۔

اقول۔ سعی و بعد سعۃ مؤنث چاہیے۔

قال صفحہ ۱۳۴۔ الا تری ان سلسلۃ خلف موسیٰ انتهت الی نکتۃ صلیت یوم الدین۔

اقول۔ یہاں تبارک بشارت ہے۔

قال صفحہ ۱۳۵۔ کہ یفہم من لفظ الدین ذنجدال بمعنی الحمد و رفق۔

اقول۔ اس جگہ بمعنی جزا کے ہے بریل قولہ تعالیٰ و ما کذرت ما یؤلف الدین لہ لفظ ریت۔

قال صفحہ ۱۳۶۔ و ذلک وقت مسیح موعود و ہوزمان ہذا مسکین و یہہ شارفی یتیمہ ہیں۔

اقول۔ منہ سے علی کاذبین محرفین

قال صفحہ ۱۳۷۔ و سعی زمان مسیح موعود یوم الدین۔

اقول۔ ثانیۃ منہ علی کاذبین محرفین۔

قال صفحہ ۱۳۸۔ لاقیس لای ہو دموروم۔

اقول۔ فیہ بیغ مع صاحب موقوف مرہب و رخت مؤلف

قال صفحہ ۱۳۹۔ فی بعض النسخ حمل علی من تصدق بمصدقہ

اقول۔ جعل ہذا من الغنول بوجہ تقدیم کیا گیا ہے۔

قال صفحہ ۳۰۔ وعن هذا ان من الواجب ان يكون احمد في آخر هذه الامه

اقول۔ نہ کوئی شرت ہے نہ دلت۔

قال صفحہ ۳۰۔ وان لا تؤذي نحيث

اقول۔ نحيث پابندی۔

قال صفحہ ۳۰۔ في حاشية والاشارة الى ان الله اعد لهم كما عطي الانبياء السابقين۔

اقول۔ مخلص نہ ہے۔

قال صفحہ ۳۰۔ وانه شرات الجنة فويل للذي تركهم

اقول۔ ترکہ پابندی۔

قال صفحہ ۳۰۔ ان من يكون غير

اقول۔ فيسح صاحب فکر غیر معرفت بلام نہیں ہوتا۔

قال صفحہ ۳۰۔ ان يبعث في هذه الامه

اقول۔ بعد تسلیم غیر محبوب نہیں ہے۔

قال صفحہ ۳۰۔ وان من ياتي احد من السوء

اقول۔ اس سے معمول ہوتا۔

قال صفحہ ۳۰۔ ينضضون نضضة حس ويحمتون حمة بدري مض۔

اقول۔ مقامات تحریری کے صفحہ ۳۰ سے شروع ہے بتغیر۔

قال صفحہ ۳۰۔ فشدت حاجه

اقول۔ مستبد نہیں ہو سکتا۔

قال صفحہ ۳۰۔ وذكر اخمين في مقدمه كان واجب فيه ذكره جال وان كان الامر كما هو زعم الجاهل قال

سنة في هذه ممة غير مغضوب عليهم ولا جال۔

اقول۔ وجال کہ ذکر خدائین کے ضمن میں بسبب قوم غلاموں کے بوجہ کیا ہے۔ اور ذکر شخص کو ضروری بھی جاوے تو

پہلے آپ ہی بتیے گا کیونکہ وجال مفتہ و محدث بن کر دھوکہ دے گا بہت آف آپ کے کہ جہاں اسلام کے پاس میں منہ پر لکھتے

ہو کر تحریف کر رہے ہیں ہذا آپ کا ذکر نہایت ہی ضروری تھا۔

وشرح ہوا کہ اس تفسیر میں مزید سے من و راہیوں اور تحریف عنوی کو اس حد تک پہنچا دیتا ہے کہ کبھی کسی سے بھی نہ ہو سکی

بخصوص ہذا صورتی عنہ رہہ غفور کے حال پر بڑی بڑی عنایت فرمائی ہیں جن کے مقابل میں بغیر اس منہ کے کچھ نہیں غرض کر سکتا۔

۵۔ بترازم کہ تو ہی غصہ آتی

ورسوائے اس منہ نہ ہو جہاں فیض عیہ برجمت کے کوئی معوضہ اور نہیں کر سکتا۔ ۵

ہر مطلق و خورسند معنک مہ کو غصتی

میں آپ کا بڑا ممنون ہوں گا اگر آپ مجھے مُنہ بھہ کالیاں دے لیں۔ مگر کتاب اللہ و سنت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و
 اجماع اُمتِ مَکُومہ میں دخل بے جا نہ کریں۔ اور نیز کالیوں کو ہماری ذات تک ہی محدود رکھیں۔ اور ہمارے مُنہ سے جو کلمات نکلے
 ہیں اُن کو کالیاں نہ دیں۔ کیونکہ بفضل اللہ و حوالہ اُنہ اوقات آپ کے منہ سے آیات و آئینہ و احادیث نبویہ و تسبیح و
 تہلیل بھی نکلتی رہتی ہیں۔ اِنزالِ رُش سے کہ آپ اس کہنے میں کہ صفحہ ۹۹ اَوَّلُ حَبِیثٍ وَ حَبِیثٌ مَّا یُخْرِجُ مِنْ شَفْطِیْہِ
 اُوہ پمید سے و پمید سے جو کچھ کہ اس کے مُنہ سے نکلتا ہے) مانو نہ ہو جائیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اور ہم کو کتاب و سنت و
 اجماع اُمتِ مَکُومہ سے اہمستقیم پر چمکے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَ بَارِكْ وَ اَدھرْ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَ حَبِیْبِہٖ اَمْرًا
 رَسْمًا لَا عَصْرَ وَ اَلْہِ وَ عَیْرَہٗ۔

أَرْضِ ذَاتِ الْخَنَدِ

10

[illegible]

جواب

رضائے اللہ والے ہر شخص میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی سے پیشین گوئی نہیں فرمائی کہ ہائے اُوریا مہرہ
 میں جانا ہو نہ وفات آپؐ کا خیال تشریف لیا کہ کی طرف یہاں سے سو وہ بھی قائم نہ رہا۔ چنانچہ ارشاد فرمایا۔ فذہب وہی لیمۃ
 درخون مسجد حرام کے متعلق بھی آپؐ نے یہ نہیں فرمایا کہ نہ ورم اسی سال مسجد حرام میں داخل ہو کے الغرض کشف ایک
 جمالی ہوتا ہے اور ایک غیبی۔ اور جمالی میں کبھی جمال فی نفس المضمون ہوتا ہے یعنی واقعی امر برباب ستارہ و تشیل نظر آتا ہے
 چنانچہ مرینہ کی و باکو آپؐ نے شعل ایک عورت پر اندہ نہ کے دیکھتے وغیرہ وغیرہ اور کبھی اجسام فی اوضاع المضمون من ارباب
 چنانچہ دشوں مسجد حرام والے ہر شخص میں نفس دشوں مسجد حرام نہ ہونی اواقع نہ و مکتوف ہوا مسجد حرام کے داخل ہونے کا
 وقت معلوم نہیں ہوا تھا۔ لہذا اس سال آپؐ حیرہ میں تشریف لے گئے۔ بلکہ من سب بشان نبوت یوں معلوم ہوتا ہے کہ حیرہ
 و سال ہی جانا آپؐ کا حضور فی کشف کی وجہ سے نہ تھا۔ بلکہ حصول صبح کے لیے جو مقدمہ فتح ہوا تھا بحسب فرمان خداوندی۔
 و قہ کشف جمالی کی دونوں صورتوں میں آپؐ نے کبھی پیشین گوئی یقینی طور پر نہیں فرمائی۔ یعنی جس جڑ میں اجمال و خفا ہوتا تھا
 اس کے بارہ میں اس طرح پر نہیں فرماتے تھے کہ یہ جڑ ہائے اُور اسی طرح وجہ مخصوص پر واقع ہوئی۔ اس قسم کی پیشین گوئی میں
 قبل از وقوع بیان علی حسب مَرَد لہد رکھنے کے جو ممکن ہیں نہ ایمان علی وجہ مخصوص کے طور پر۔ بخلاف کشف نفسی یعنی کہ
 یعنی جس کو کشف کھا آپؐ نے معاند نہ فرمایا۔ ورس کے بارہ میں پیش گوئی یقینی طور پر فرمادی تو مؤمن بسا جاعبہ لرسول
 عیہ لستہ مکرہ کہ تاویل سے کام لینا جائز نہیں۔ چنانچہ بعض قسم اس کے شمس ہدایت میں بولہ کتب حدیث لکھے گئے ہیں
 جن میں سے کثر ہر وقت بھی مکتب پیش گوئی آپؐ کے جو چاہے۔ نزول مسیح ابن مریم و ظہور دجال وغیرہ علامات قیامت والی
 پیش گوئی کشف غیبی کے قبیلہ سے ہیں۔ جو بعض کی تفصیل وقتاً فوقتاً معلوم ہوتی رہی جن میں آپؐ کو نہایت اہتمام سے اُمت
 مکرہ کو متنبہ کرنا منظور تھا تاکہ اُمت مکرہ کسی جھوٹے مسیح کے دام میں نہ پھنس جائے۔ چنانچہ مسیح ابن مریم بھی کہتے گئے کہ

میرے آنے سے پہلے کئی جھوٹے مسیح آئیں گے۔ دیکھو انجیل کی کتاب اعمال اور نیز قسطہ نزول ایسا بھی عہد کے لیے کافی نسخہ وقوع میں آچکا تھا۔ جس کے لحاظ سے آپ کو تفصیلی و تاکید بیان فرمانا ضروری تھا۔ اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نسخہ پر قلم رہنا فی التبیین ہی کیوں نہ ہو۔ بہرگز ممکن نہیں۔ کہاں یہ بات کہ عمر بھر یہ دھوکہ آپ کو واقع رہے اور بذریعہ وحی کے اصداع نہ دی جاوے۔ الغرض حکم فینسخ اللہ ما یلحق الشیطن انبیاء کا نسخہ پر قلم رہنا اور ایسا ہی بتقتضیٰ فی نسخہ یسلک من بئین یدیه ومن خلیفہ رصدا وحی کا غلط ہونا شرعاً و عقداً محال ہے۔ الحاصل کشف اجمالی بھی بعد اسی بیان اللہ حق تفصیلی کی طرح واجب الایمان ہوتا ہے۔

نزل مسیح کا مسئلہ

پانچوں مذہبی کو محض تجسب و استبعاد معلوم ہوتا تھا۔ لیکن نزول مسیح کے بعد اشتباہ سے بھی اُمت مخلصہ کو بچنا
مطلوب تھا۔ مذہب آپ نے اس پیش کوئی کوتاہی یا عسروں و غیور مکتبہ سے مؤلفہ کے بیان فرمایا۔ وندہ نفسی
بیں دیوشن آفتاب کہ اُمت مخلصہ اس نزول و وحی نزول میں کی طرح خیر نکریں۔ اس مسئلہ کی پیش کوئی کے ساتھ
قبل از وقوع بیان نہ کر دیتا ہے کہ قول حق۔ خداوندی کے لئے اس مقام پر مزاجی نے بعض اپنے
نہ کہ سب پیش کوئی میں ایک ہی قانون قرار دیتا ہے کہ قبل از وقوع ہم کو بین نہ کر دیتی نہیں۔ حق یہ ہے کہ
شف جہاں و خلیفہ میں فرق نہ کر کے کی وجہ سے اس کو سخت و سہولت ہے۔ میں میں ہوں کہ وہ قیامت کو بھی قبل از
وقوع نہ دیتے ہوں گے۔ اس میں مزید جواب دیتے ہیں کہ قیامت کو منطبق حدیث الدنیا سبعة الاف و ان فی
آخرھا لکے سات ہزار سال سے پہلے نہیں آسکتی۔ میں کہتا ہوں کہ قول تو یہ حدیث ثقات کے نزدیک مثل منادی و
شیخین و غیرہ کے موعظات یا خطبات سے ہے۔ اور نیز بہ تحدید برخلاف ہے کہ حق میں ایک شخصیت شیخ کے
دیکھو فتوت۔ قیسم بر تقدیر تسلیم از مذکور کی و فی بھی نہیں۔ کیونکہ دم علیہ السلام سے کہ حق تک صحت ہمارے کے پورے
میں سوکر چکے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مزاج و احوال میں بھی کمال رکھتے ہیں۔ بیت سے
تادم سنن حضرت باشد عیض بنہ ش حضرت باشد

مؤمل بگویند صحیح حدیث و سند و مدر۔ جہاں تک بھی ہاتھ پاؤں دہرتے جائیں تو دین صاحب
کا دعویٰ بہ کرب و سخت و جوع سے تطبیق نہیں رکھتا۔ مجھے اس مقام کے متعلق ایک بزرگ کی بات یاد آئی ہے۔
جس کا کہنا ہے کہ زمانہ معلوم نہیں ہوتا۔ حبیب شاہ صاحب خوشبختی سے جن کا نام ملی مزاجی نے ایک شہر میں اپنے
دوویں و مردیوں میں لکھا ہے۔ میں نے راجہ کے کشیش پر بعد اوقات کے پوچھا کہ آپ کے مزاجی سے بیعت کرنے
کیا باعث ہے۔ جواب اس کے فرمانے کے کہ قرآن کی تفسیر لکھنے میں عدم مشی ہیں۔ اپنی تفسیر نہیں رکھتے۔ پھر میں
نے پوچھا کہ آپ مزاج صاحب کو مسیح موعود مانتے ہیں۔ فرمانے کے کہ ان کے اس دعویٰ سے میں علیحدہ ہوں۔ پھر میں نے
معتجب ہو کر پوچھا کہ جب آپ ان کو اس دعویٰ میں مذہب و مفسر ہی علی سند نہیں دہاتے ہیں تو پھر بیعت کیسے ہوئی۔ کیونکہ
جس شخص کو مفسر ہی علی سند بھی جاتا ہے اس کی وقعت اتنی نہیں ہوتی کہ اس کا ہاتھ نہ ہاتھ بھڑکے اپنے ہاتھ میں رکھ جائے
پھر فرمانے کے کہ قرآن دن بہت ندر ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ مزاجی کی تفسیر متعلق سورہ زلزل کے بارہ میں آپ کیا فرماتے
ہیں۔ کہنے کے کہ اس تفسیر سے بھی علیحدہ ہوں۔ اس پر میں نے نہایت ہی متعجب ہو کر کہا کہ کیا آپ کو مزاج صاحب جیسا کوئی
شخص مفسر ہی علی سند و قرآن کا حرف اپنے عداوت میں نہیں دیکھتا کہ تو دین میں با کرم مزاجی سے بیعت کی۔ بعد اس کے فانی

کہ خیر میں نے بیعت سے توبہ کی ہے۔ یہ اور طرف نکالنا آخر الامر کہنے لگے کہ ازالہ اوہام کو دیکھوں گا۔
 واضح ہو کہ اللہ جل ش نہ رسول کے مطلع علی الغیب کرنے کی نسبت فرماتا ہے۔ عَلِمَ الْغَيْبِ فَذِيْضِرٍّ عَلٰی
 غَيْبِهِ اَحَدًا ۝ الْاَمِنْ رَضٰی مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ يَشْعُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَهٖنٌ خَلْفَهٗ رَصَدًا ۝ جن آیت پر
 ترجمہ :- وہ جانتے والا غیب کا پس نہیں خبردار کرتا اور پر غیب اپنے کے کسی کو مگر جس کو پسند کرتا ہے پیغمبروں میں سے پس
 تحقیق وہ چرتا ہے آگے اس کے سے اور پیچھے اس کے سے نگہبان یعنی رسولوں کی وحی کے ساتھ چوکی پرے کا بتو مکیہ جانتا
 تاکہ شیطان داخل نہ کرنے پادے۔ لہذا پیغمبروں کے لیے عصمت ہے اور وہ اس کے لیے نہیں اور ان کی وحی یقینی ہے۔ وروں
 کی وحی میں شبہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیش گوئیوں میں شیطان کا ہرگز دخل نہیں جیسا کہ مزامحاجب نے زمرہ
 کے صفحہ ۶۶ میں چار سنوئیں کی نسبت لکھا ہے کہ ان کو شیطان کی وحی ہوئی اور وہ جھوٹے نکلے۔ اور قادیانی صاحب گوکہ بڑا غم خوار
 اپنی پیش گوئیوں کو پیغمبروں کی پیش گوئیوں کے برابر نیال کرتے ہیں مگر ان کی پیش گوئیوں کا کاذب ہونا واقف کاروں سے
 پوشیدہ نہیں۔ (۱) صفحہ ۶۶ حوالہ فرماتیں۔

مرزا صاحب کی پیشین گوئیاں

ضمیمہ ششم ہند کی عبارت

- ۱۔ اہی مرزا صاحب بس رہتے دیکھتے خلیق اللہ تیس سال تک آپ کے ٹوٹے دیکھتے سیر ہو گئی ہے۔
- ۲۔ کسی شخص کے بیٹا پیدا ہونے کے لیے آپ نے بہتہ امہ مارا کہ ایک معقول رقم بھی اس سے پھٹک رہی مگر بیٹا اب تک نہ ہوا۔
- ۳۔ عہدِ مذہب کے لیے از حد گڑ گڑائے مگر وہ میعادِ معینہ میں نہ ہوا۔
- ۴۔ تمام بخش وغیرہ کی بربادی کے لیے ہزاراہ وزاری کی گڑاس کہاں بھی بیکار نہ ہوا۔
- ۵۔ ایک رام کے لیے ہر چند سر ہٹا مگر اس کی موت نے آخر آپ کو ہی مشتہ کیا۔
- ۶۔ اسمانی منوچہ کے لیے آپ کا چہرہ بھی خشک ہو گیا مگر حسرت ہی رہی۔
- ۷۔ کسی شخص کی بیوی کے اہی ہونے کے لیے بہت سے جوڑ توڑ کیے مگر وہ بیمار رہ کر چل ہی بسی۔
- ۸۔ اپنے جس بڑے کو موعود قرار دیا اور اپنے لیے ور دُنیا کے لیے باعثِ برکت سمجھا وہ بھی آپ کو مفارقت دے گیا۔
- ۹۔ جس قدر مباحثے آپ نے کیے شکست ہی کی کر بھاگے۔ اب مباحثہ کے نام سے بھی اوسانِ حق ہوتے ہیں۔
- ۱۰۔ جن آدمیوں نے آپ کو باقاعدہ ذکا کرنے کے لیے بُدیا۔ آپ ایک دن بھی سامنے نہ ہوئے۔
- ۱۱۔ ہمیشہ آپ نشان دکھانے کے لیے میعاد مقرر کرتے رہے۔ مگر آخرِ زحمت ہی کھٹی پڑی۔ چنانچہ اب بھی ایک بڑے ہی نشان کے لیے میعاد مقرر ہے۔
- ۱۲۔ آپ کہتے ہیں کہ شاہانِ یورپ کو اسلام کی دعوت کی ذرا پنی تصانیف بھیجیں۔ مگر ایک عیسائی بھی آپ پر ایمان لاتے نہ دیکھا۔
- ۱۳۔ آپ نے کہا سب خلقت مجھ قبول کرے گی۔ مگر سب آپ سے متنفر اور بیزاری رہے سوائے معدودے چند شیخیوں کے جو کسی شمار میں نہیں آسکتے۔
- ۱۴۔ آپ نے سورۃ فاتحہ کی تفسیر دعویٰ کی تھی۔ لوگوں نے اس کے پرچے ”ڑائے“۔
- ۱۵۔ آپ نے منشی الہی بخش صاحب کی نسبت گیارہ کا ہند سن کر کہے ”اللہ شائع کیا“ بظلمہ تعالیٰ اب گیارہ ماہِ قریب ختم ہیں۔ مگر ان کی عہدائے موسیٰ نے آپ کا سارا بنا بیا کیا ہے درجہ برجم کر دیا۔
- ۱۶۔ پیر مہ علی شاہ صاحب کے لیے آپ ہر چند دانت پیتے رہے۔ مگر ان کی شہرت ہی شہرت اور عزت ہی عزت ہوتی رہی۔
- ۱۷۔ آپ نے عہد سے مینار بنانا چاہا مگر بنوڑ روزِ اول۔
- ۱۸۔ آپ نے انگریزی رسالہ شائع کرنا چاہا مگر اب تک قرار اور وعدہ کے مُتبع ہی آپ کو ناکامی ہے۔

۱۸۔ آپ نے بجائے اتوار کے جمعہ کی تعطیل کرانی چاہی مگر سوائے ناکامی کے اور کچھ حاصل نہ ہوا۔

۱۹۔ سینکڑوں اشخاص کے لیے آپ دعا کرتے رہے ہیں مگر کوئی اثر یا نتیجہ نہیں نکلتا۔ اور پھر آپ کہتے ہیں کہ دُعا کرنے سے

کوئی کرنا چاہیے وہ کرنا چاہیے۔ دُعا کرنے والے سے تعلق پیدا کرنا چاہیے وغیرہ۔ مرزا جی کیا یہ دُعا ہیں مُشتے نمونہ زخروا سے کافی نہیں ہیں۔ پھر آپ کو بار بار اعلان کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔

رسالہ اہمات کی عبارت ذیل بھی قابل غور ہے۔

تیسری پیش گوئی

مرزا احمد بیگ اور اُس کے داماد کی موت اور آسمانی منکوحہ کے نکاح کے متعلق۔

اس پیش گوئی کو مرزا جی نے خاص مُسلکوں کے حق میں بتلایا ہے۔ اس لیے ہمارا بھی حق ہے کہ ہم بھی جی کہیں کر سکیں اور تحقیق کر کے بال کی حال آتاریں۔ اور پیش گوئیوں میں بھی مرزا جی زور لگایا کرتے ہیں مگر اس پیش گوئی کے متعلق جو کچھ مرزا جی نے مس مئی جمید خرچ کیے ہیں اُن کا ذکر کرنا غائبانہ شہری ہوگی۔ پہلے ہم اس پیش گوئی کا اشتہار نقل کرتے ہیں۔ اُس بعد مرزا جی کی مس مئی جمید بتا دیں گے۔ ہو خدا۔

ایک پیش گوئی پیش از وقوع کا اشتہار

پیش گوئی کا جب انجم ہویدا ہوہ قدرت حق کا عجب ایک تماشا ہوہ

جھوٹ اور سچ میں حجب فرق وہ پیدا ہوہ کوئی پہچانے نہ عادت کوئی رسوا ہوہ

ب یہ جاننا چاہیے کہ جس خط کو۔ مئی ۱۸۷۱ء کے نور افشاں میں فریق مخالف نے چھپوایا ہے وہ خط مغل بنی شاہ سے نکلا گیا تھا۔ ایک مدت دراز سے بعض مہ گروہ و رقبہ رشتہ دار مکتوب الیہ کے جن کی تحقیقی ہمیشہ ہزاروں نسبت و دوست کی کہنی تھی نشان آسمانی کے تلب تھے و طریقہ اسد م سے انخواف رکھتے تھے و رب بھی رکھتے ہیں چنانچہ است نشان جو چشمہ فراموشہ میں اُن کی طرف سے اشتہار چھپا تھا یہ درخواست اُن کے اشتہار میں مندرج ہے اُن کو بعض جگہ سے جگہ لہذا سوال سے بھی دشمنی ہے۔ اور وہ اس دختر کا باعث شدت تعلق و اہت اُن و اُن کی رضا جوئی میں محور اُن کے نفس کو پرداں و جان سے فدا و اپنے خلیات سے قہر و عجز بکلمہ نہیں کہو نہ بد و بد و بد ہے۔ و اپنی رُخیاں غنیمت و رُخیاں خیرات سے و وہ بھی ایسا ہی سمجھتے ہیں۔ و بہ بات میں اس کے مدار المہم اور جوہ نفس لائقہ کے اس کے لیے جو رہت ہیں۔ تب ہی تو تھارہ بجا اس رُخ کی بارہیں آپ ہی شہادت دے دی۔ یہاں تک کہ میسائیوں کے اخباروں کو اس قہر سے بھر دیا۔ اُن کی عین عین و دانش۔ اُنوں بولے ہاؤب ہی حق دیکھا۔ اُنوں ہوں تو ایسے ہی ہوں بغض یہ کوک جو مجھ کو میرے دعوئی۔ ہم میں مہم و دروغ و خیال کرتے ہیں۔ اور اسد م و رقبہ شریف پر طرح طرح کے اعتراض کرتے تھے اور مجھ سے کوئی نشان آسمانی مانگتے تھے۔ تو اس وجہ سے کئی دفعہ اُن کے لیے دُعا بھی کی گئی تھی۔ سو وہ دُعا قبول ہو کر خدا کے لعلی نے یہ تہ تیغ قہر کی کہ وہ اس دختر کا ایک اپنے نہ وری کام کے لیے ہماری طرف متوجہ ہو۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ نامبروہ کی ایک ہمیشہ ہمارے ایک چچا زنجبانی غلام حسین نام کو بی بی گئی تھی۔ غلام حسین عرصہ پچیس سال سے کہیں چلایا۔ و مغمود و غم ہے اُس کی رین مینت جس کا حق ہے چچا

اِس مُلک کے تاجر و صنعت نے مجھے فریاد اس شخص کی دُختہ کوں کے نکاح کے لیے سلسلہ مُنبہانی کرنا اور ان کو کہہ دے کہ تم مملکات و ممالک سے اِس شریعت سے کیا جوئے کار و یہ سچ تھی کہ یہ مُوجبِ برکت و در ایک رحمت کا نشان ہو گا اور ان تمام رتوں و برکتوں سے چند پائے جو شتہ روز و روزی اُسے ہیں درج ہیں لیکن اگر نکاح سے خراف کیا تو اِس بڑی کا انجام نہایت ہی بُرا ہو گا و جس کسی دُست سے بیعتی جائے کی وہ روز نکاح سے اٹھائی سال تک و در ایسا ہی و در اِس دُختہ کا تین سال تک فوت ہو جائے گا ورنہ کچھ پختہ و در تھکی اور مُصیبت پڑے گی و در درمیانی زمانہ میں بھی اِس دُختہ کے لیے کسی اربیت و غم پیش آئیں گے۔

[illegible]

اس شہر کے متعلق یہ پانچ روں کے ذریعہ ایک شہر اور دیوبندوں میں ہے۔

تتميز

وہابی

۱۔ اشتہار مذہب و قانون کے غمخیز ہیں جو یہ کہہ کر جہنم میں آئیں گے کہ اس تفصیل پر توجہ سے لکھیں جس کے

۱۔ یہ بات غیب و قدرتی ہے جس تک تجھیں ہوا کی باتوں سے

خدا سے تعالیٰ ہمارے کنبے اور قوم میں سے ایسے تمام لوگوں پر جو اپنی بددینی اور بدعتوں کی حمایت کی وجہ سے پیش کوئی کے مقصد میں چاہیں گے اپنے قہری نشان نازل کرے گا اور ان سے ٹرے گا۔ اور انھیں انوار و قسم کے عذابوں میں مبتلا کرے گا۔ اور انہیں نصیبیتیں ان پر اتارے گا جن کی منور انھیں خبر نہیں۔ ان میں سے ایک بھی ایسا نہیں ہوگا جو اس کی عقوبت سے نجات پائے۔ یہ انھوں نے نہ کسی اور وجہ سے بلکہ بے دینی کے واسطے مقابہ کیا۔ ایک عرصہ سے یہ لوگ جو میرے کنبے سے درمیان تشریف میں کیا مداخلت اور کیا عورت، مجھے میرے اہل موم و دعاوی میں مکار اور دوکاندار خیال کرتے ہیں۔ اور بعض نشانوں کو دیکھ کر بھی قائل نہیں ہوتے اور ان کا اپنا حال یہ ہے کہ دین اسلام کی ایک ذرہ محبت ان میں باقی نہیں رہی۔ اور قہرانی حکموں کو یہ بد سمجھ کر انہیں نیت میں کیا کوئی ایک تیکے کو اٹھ کر پھینک دیتے ہیں۔ وہ اپنی بدعتوں اور رسموں اور ننگ و ناموس کو خدا اور رسول کے مشدہ سے بڑا درجہ سمجھتے ہیں پس خدا سے تعالیٰ نے انھیں کی جہنمی کے لیے انھیں کے تقاضا سے انھیں کی درخواست سے اس اہل پیش کوئی کے اشتہار میں درج ہے ظاہر فرمایا ہے۔ تا وہ سمجھیں کہ وہ درحقیقت موجود ہے اور اس کے سوا سب کچھ سچ ہے۔ کاش وہ اپنے نشان کو کافی سمجھتے اور یقین وہ ایک ساعت بھی مجھ پر بددینی نہ کر سکتے۔ اگر ان میں کچھ نور میں اور کاشنیں ہوتا ہیں اس رشتہ کی کچھ نہ درست نہیں تھی۔ سب ظہور توں کو خدا سے تعالیٰ نے پورا کر دیا تھا۔ اور ابھی عات کی۔ اور ان میں وہ بڑا کچھ بھی جو دین کا چرخ ہوگا۔ بلکہ ایک در لڑکا ہونے کا قریب مدت تک وہ وہ دیو جس کا نام محمود احمد ہوگا۔ اور اپنے کاموں میں اُن کو اعزاز دے گا۔ یہ رشتہ جس کی درخواست کی گئی ہے محض بطور نشان کے ہے تا خدا سے تعالیٰ سے کنبہ کے منکرین کو جو بڑی قدرت و وحدہ سے۔ اگر وہ قبول کریں تو بڑی در رحمت کے نشان ان پر نازل کرے اور ان جاقول کو دفع کرے جو نزدیک پس آتی ہیں۔ لیکن اگر وہ رد کریں تو ان پر قہری نشان نازل کرے ان کو متنبہ کرے۔ برکت و نشان یہ ہے کہ اس پیوند سے اُن کو دین درست ہوگا۔ اور دنیا اُن کی من غل ہو جو ہر صحت پذیر ہو جائے گی۔ اور وہ بدعتیں جو عنقریب اُترنے والی ہیں نہیں اُتریں گی۔ اور قہر کا نشان وہی ہے جو اشتہار میں ذکر ہو چکا۔ اور یہ وہ جو تہمت ہذا میں درج ہے۔

والسلام علی عبد اللہ موہنین۔

خاکِ رحمہ حمد زق دیان ضلع کوڑا پور۔ پانچواں جون ۱۳۱۵ھ

یہ دونوں اشتہار اپنے مضامین بتانے میں باطل واضح اور سچ ہیں کسی مزید توضیح یا تشبیہ کی حاجت نہیں۔ رکت صحت بتات ہیں کہ تاریخ نکاح سے تین سال تک دونوں احمد بیگ و اس کا داماد فوت ہو جائیں گے۔ البتہ تاریخ معلوم کرنے کے لیے کہ نکاح کب ہوا اور کب ان دونوں کی موت کی تاریخ سچ ہے مزاجی کی دوسری ایک تحریر سے شہادت لینے کی ضرورت ہے۔ شہادت حقان میں مزاجی خود ہی اس کی معیت دہاتے ہیں کہ ۲۱ ستمبر ۱۳۱۵ھ سے قریباً لکھنؤ میں رہنے والی رہا کسی تھی مختلف عبارتیں صفحہ ۳۷ کتاب ہذا دیکھو پس بموجب رقم مزاجی ۲۱ اگست ۱۳۱۵ھ کو مزاجی سلطان محمد دہاد مزاجی احمد بیگ کو دنیا پر رہنے کی اجازت نہ تھی۔ مگر غصوں کہ وہ ملا صاحب کے سینہ پر موٹا دلتا ہوا آج تک دسمبر ۱۳۱۵ھ تک زندہ کیسے متاں میں ملازم ہے۔ مگر مزاجی کیا ایسے نرم اور کم گو تھے کہ خوش ہو جاتے۔ انھوں نے بڑے بڑے امور مشرق کو نہایت آسانی سے حل کر دیا تھا تو اس مشیونر کا پورا کر لینا تو ان کے بائیں ہاتھ کا کھیس ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔

اس پیش کوئی کے دو جھٹے تھے۔ ایک احمد بیگ کی نسبت اور ایک اس کے داماد کی نسبت اور مشیونر

نے غفلت سے ان کے دین کا چرخ تو نہیں۔

کے بعض اہل علم میں جو پہلے سے شائع ہو چکے تھے یہ شہرہ نقلی کہ تو بہ و خوف کے وقت موت تاخیر میں ڈال دی
 ہائے کی سو فوس کہ احمد بیگ کو اس شہرہ سے فائدہ اٹھا کر غیب مذہب کو یوں کہ اس وقت اس کی بد قسمتی سے
 اس نے اس کے تمام عزیزوں نے پیش کوئی کو اس کی مکرور فریب پر عمل کیا اور حقیقت اور منہی شروع کر دی اور
 وہ ہمیشہ حقیقت اور منہی کرتے تھے کہ پیش کوئی کے وقت نے منہ دکھا دیا اور احمد بیگ ایک مکرور قہر کے ایک دو
 دن کے حملہ سے ہی اس جہان سے رحلت کر گیا۔ تب تو ان کی آنکھیں کھل گئیں اور وہ اپنی ٹھیک ٹھیک و خوف
 اور تو بہ اور مذہب میں عورتیں کھ گئیں اور اسے دیکھ کے ان کے گلے کا نپ اٹھے پس منہ ورتت کہ اس وجہ
 کے خوف کے وقت خدا اپنی شہادت کے موافق عمل کرتا سو وہ وہ لوگ سنت حقیقہ و زمانہ دن اور کذاب اور غلط ہیں جو
 کہتے ہیں کہ وہ اس نسبت پیش کوئی پوری نہیں ہوئی بلکہ وہ یہی طور پر جہالت و بوجہ کے موافق پوری ہو گئی اور
 دوسرے سے پیش کوئی نقلی ہے ۔

اس طرح کلیہ حاشیہ صفحہ ۳۰

مرزا ہی کا نذر بھی کہ فاضل شمس دل میں تو بہ کر گیا۔ مگر روزہ کا پابند ہو گیا اس سبب میں اعتبار کی توقع سے کہ نہیں جس کا ذکر ہم
 نے اوپر کیا ہے تعجب ہے کہ مزاجی کے مقرب علم کے مدعی ایسی وہیت تدویوں کو مان لیتے ہیں کہ ان کے نہ ماننے پر غارتے
 ہیں۔ انہیں بغور شہرہ مذکور کو دیکھ سکتے ہیں خصوصاً فقرہ زیر خط کو ان حلفہ ذرا سکتے ہیں کہ اس کا م سے اصل غرض کیسے ہے۔ یہ عجیب
 اسے ذہنی معاف و عفو و صواب کہ تو ان نہ مان میں یہ امن۔ معنی اس طرح اپنی مخالفت پر جو ہوا ہے ذات شریف پر تہ سے
 اور عورتیں سناتے ہیں اور وہاں وجہ شمول ہونے کے مکرر بھی پڑھتا ہو کہ تو اس کا منہ خوف زدہ کر دیتا ہے۔ لکھنے کے متعلق صفحہ ۳۰ کی کتاب
 بزرگ حدیث کی شہادت سے ثابت کر آئے ہیں کہ آپ کی پیش کوئی سے وہ بھی ڈرتا تو وہ بھی جو اس مستحکم تاخیر مذہب نہ ہوتا چہرہ
 وہ ذہنی غفلت پر ویسا ہی تو مینا ہے کہ جیسا اس وقت تک کہ اس سے بھی زائد ۔

اس پیش کوئی کے متعلق جیسا کہ ہم کہہ آئے ہیں مزاجی کی مسابقی جمیدہ خاص قبول ذکر ہیں۔ اس ضمن میں بھی ان کے وہ خصوصیات ہم
 نقل کرتے ہیں جو انہوں نے اپنے رشتہ داروں کو اس نواح کے متعلق بھیجے تھے۔ پہلا خط یہ ہے ۔
 مشفق مرزا علی شہ بیگ صاحب رحمہ تعالیٰ ۔

سورہ مسکو و رحمۃ اللہ۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ مجھ کو آپ سے کسی طرح فوق نہ تھا۔ اور میں آپ کو ایک غیب تسبیح اور
 نیک خیال آدمی اور اسلام پر قائم سمجھتا ہوں لیکن اب جو آپ کو ایک خبر سنائی ہو آپ کو اس سے بہت رنج گذرے ہمارے میں محض اللہ
 ان لوگوں سے تعین چھوڑنا چاہتا ہوں جو مجھے اپنا بتاتے ہیں اور دین کی پروا نہیں رکھتے آپ کو معلوم ہے کہ مرزا احمد بیگ کی ٹوکی
 کے بارے میں ان لوگوں کے ساتھ میری کس قدر حدوت ہو رہی ہے۔ اب میں نے سنا ہے کہ عید کی دوسری یا تیسری تاریخ کو اس
 کوئی نواح ہونے والا ہے۔ اور آپ کے گھر کے لوگ اس مشورہ میں ساتھ ہیں۔ آپ سمجھتے ہیں کہ اس نواح کے شریک میرے سنت
 دشمن ہیں۔ بلکہ میرے کیا دین اسلام کے سخت دشمن ہیں۔ عیسائیوں کو جلسہ پاپہتے ہیں۔ ہندوؤں کو خوش کرنا چاہتے ہیں۔ اور اللہ و
 رسول کے دین کی کچھ بھی پروا نہیں رکھتے۔ اور اپنی طرف سے میری نسبت ان لوگوں نے پختہ ارادہ کر لیا ہے اس کو غور کیا جائے ذیل
 کیا جائے۔ دوسرا یہ کیا جائے۔ یہ اپنی طرف سے ایک تو رچا دینے لگے ہیں۔ اب مجھ کو بھی پتہ چلا کہ اللہ تعالیٰ کا کام ہے۔ اگر میں اس کا ہوں

اس سے صاف معلوم ہے کہ صرف نواح پر صدق کذب کو ثابت تھا جو ہو چکا۔ نہ ہم ۔

تو نہ دیکھ بچا ہے گا۔ اگر آپ کے کلمہ کے لوگ سخت مقابلہ کر کے اپنے بھائی کو سمجھاتے تو یہ یوں نہ سمجھ سکتا۔ کیا میں پوچھ رہا ہوں کہ
 لڑکی دینا عاریتاً تھا۔ بعد ازاں تو اب تک ہاں سے ہاں ملاتے رہے۔ اپنے بھائی کے لیے مجھے چھوڑ دیا۔ اب اس حاج کے
 لیے سب ایک ہو گئے۔ یوں تو مجھے کسی کی لڑکی سے کیا غرض۔ کہیں جائے۔ مگر یہ تو آزمایا گیا کہ جن کو میں خوش سمجھتا تھا۔ اور جن کی
 لڑکی کے لیے چاہتا تھا کہ اس کی اولاد ہو اور میری وارث ہو۔ وہی میرے خون کے پیاسے۔ وہی میری عزت کے پیاسے ہیں۔ اور
 چاہتے ہیں کہ خوار ہو اور اس کا روسیہ ہو۔ خدا بے نیاز ہے جس کو چاہے روسیہ کرے۔ مگر اب تو وہ مجھے کلمہ میں ڈالنا چاہتے ہیں
 میں نے خط لکھ کر پڑا۔ رشتہ مست تو رو خدا تعالیٰ سے خوف کرو۔ کسی نے جواب نہ دیا۔ بعد میں نے سنا ہے کہ آپ کی بیوی نے غرضی
 میں آکر کہا کہ جو یہ رشتہ ہے۔ صرف عزت بنی بنی کے نام کے لیے جو فضل احمد کے کلمہ میں ہے۔ بے شک وہ صدق دے دیوے ہم
 راضی ہیں اور ہم نہیں جانتے کہ یہ شخص کیا ہے۔ ہم اپنے بھائی کے خلاف مرضی نہیں کریں گے۔ یہ شخص کلمہ میں مہربانی نہیں دیتے ہیں۔
 جسٹری کر اگر آپ کی بیوی کے نام خط بھیجا مگر کوئی جواب نہ آیا۔ اور بار بار کہا کہ اس سے کیا ہوا۔ رشتہ باقی رہ گیا ہے جو چاہے کہ
 ہم اس کے لیے اپنے خوشیوں سے اپنے بیویوں سے جدا نہیں ہو سکتے۔ تمام تارہ کیا کہیں مہربانی ہو۔ یہ بتیں آپ کی بیوی صاحبہ
 کی مجھے پہنچی ہیں۔ بے شک میں ناچیز ہوں۔ ذلیل ہوں۔ خوار ہوں۔ مگر خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں میری عزت ہے جو چاہے کہ اسے
 اب جب میں یہاں ذلیل ہوں تو میرے بیٹے سے تعلق رکھنے کی کیا حاجت ہے۔ لہذا میں نے ان کی خدمت میں خط لکھ دیا ہے کہ آپ
 اپنے ارادہ سے باز نہ آئیں اور اپنے بھائی کو اس طرح سے روک نہ دیں۔ پھر جیسا کہ آپ کی خود مشاہدہ ہے کہ میرا فضل احمد آپ کی بیوی
 کو اپنے نکاح میں رکھ نہیں سکتا۔ بعد ازاں اب صرف جب تمہاری کسی شخص سے نسیح ہو تو دوسری طرف فضل احمد آپ کی بیوی کو صدق نہ کرے
 اگر نہیں دے تو میں اس کو حق اور وارث کر دوں گا۔ اور اگر میرے لیے احمد بیگ سے مقابلہ کر کے وہ یہ رو بند کرے تو میں ہر
 جان حاض ہوں۔ ورنہ فضل احمد کو جواب میرے قبضے میں ہے ہر طرح سے درست کر کے آپ کی لڑکی کی آہنی کے لیے خوشش کرواؤ
 اور میرے من کا مال ہو گا۔ مگر آپ کو بھی لکھتا ہوں کہ آپ اس وقت کو سنبھالیں میں اور احمد بیگ کو پورے زور سے خط لکھیں۔
 باز جائے اور اپنے کلمہ کے کوں کو تاکید کر دیں کہ وہ بھائی کو لڑائی کر کے روک دیں۔ ورنہ مجھے خدا کے تعالیٰ کی قسم ہے کہ اب ہمیشہ سے
 لیے یہ تمام رشتے ناطے توڑ دوں گا۔ ورنہ فضل احمد میرے فرائض وارث بن چکا ہے تو اسی حالت میں آپ کی لڑکی کو کلمہ میں رکھ دے گا۔
 جب آپ کی بیوی کی خوشی ثابت ہو۔ ورنہ جہاں میں رخصت ہوا ایسا ہی سب رشتے ناطے بھی ٹوٹ گئے۔ یہ بتیں انھیں کہ معرفت مجھے
 معلوم ہوئی ہیں میں نہیں جانتا کہ اس تک درست ہیں۔ ورنہ تم۔

مخدوم محمد ازودین۔ قبل کچھ۔ دینی شہر۔

دوسرے خط یہ ہے۔

دوسرے عزت بنی بنی کو معلوم ہو کہ مجھ کو خبر پہنچی ہے کہ چند روز تک محمدی مزار احمد بیگ کی لڑکی کا نکاح ہونے والا ہے۔ اور میں نے
 تعالیٰ کی قسم کھ چکا ہوں کہ اس حاج سے سارے رشتے ناطے توڑ دوں گا۔ اور کوئی تعلق نہیں رہے گا۔ اس سے نصیحت کے رشتے
 لکھتا ہوں کہ اپنے بھائی مزار احمد بیگ کو سمجھ کر یہ ارادہ موافق کر دو اور جس طرح تم سمجھ سکتے ہو اس کو سمجھ دو۔ اور اگر یہ نہیں ہو گا تو
 آج میں نے مولوی نور الدین صاحب ورنہ فضل احمد کو خط لکھ دیا ہے کہ اگر تم اس ارادہ سے باز نہ آؤ تو فضل احمد عزت بنی کے لیے

نے اسمانی منکوحہ فرما دیا۔

صدق نامہ لکھ کر بھیج دے۔ اور اگر فضل احمد صدق نامہ لکھنے میں غلط کرے تو اس کو صادق کیا جاوے اور اپنے بعد اس کو ورثت نہ بھیج
جاوے۔ اور ایک پیسہ ورثت کا اس کو نہ ملے۔ سو اتنی رعایتوں کے شرعی طور پر اس کی طرف سے صدق نامہ بھیج آج جاوے گا جس کا
مضمون یہ ہوگا کہ مرزا محمد بیگ محمدی کا غیہ کے ساتھ نکاح کرنے سے باز نہ آوے تو پھر اسی روزت جو محمدی کا کسی اور سے نکاح ہو
جاوے عاقبت بنی کو تین صدق ہیں جو اس طرح پر لکھنے سے اس طرف تو محمدی کا کسی دوسرے سے نکاح ہوگا اور اس طرف عاقبت بنی پر
فضل احمد کی صدق پڑ جائے گی۔ سو یہ شرعی صدق ہے اور مجھے اندھنوں کی قسم ہے کہ اب بھڑا قبول کرنے کے کوئی راہ نہیں۔ اور اگر
فضل احمد نے نہ مانا تو میں فی انور اس کو صدق کروں گا۔ اور پھر وہ میری ورثت سے یک دم نہیں پاسکتا۔ اور اگر آپ اس وقت
اپنے بھائی کو بھی و تو آپ کے لیے ہتہ ہوگا۔ مجھے افسوس ہے کہ میں نے عاقبت بنی کی بہتری کے لیے ہر طرح سے کوشش کرنا چاہا
تھا۔ اور میری کوششیں سے سب نیاک بات ہو جاتی۔ مگر آدمی پر قہر غالب ہے۔ یہ درست ہے کہ میں نے کوئی بات بھی نہیں لکھی۔
مجھے قسم ہے اندھنوں کی کہ میں یہاں بی کروں گا۔ اور خدا تعالیٰ میرے ساتھ ہے جس دن نکاح ہوگا اس دن عاقبت بنی کی نکاح
باقی نہ رہے گا۔

راؤ مرزا غلام محمد از نو دھیانہ۔ قبال گنج۔ ۳۴ مئی ۱۸۹۱ء

قیہ خیر مزاجی نے اپنی بیوت لکھی کر بھیج دیو یہ ہے۔

از طرف عاقبت بنی بد فہم

اس وقت میری برہادی اور تباہی کی طرف خیال کرو۔ مرزا صاحب کسی طرح مجھ سے فرق نہیں کرتے۔ اگر تم اپنے بھائی میرے
بائوں کو بھی تو بھیج سکتے ہو۔ اگر نہیں تو پھر صدق ہوئی۔ اور ہر طرح کی رسوائی ہوئی۔ اور غصہ نہیں تو خیر بعد ہی مجھے اس جگہ سے لے
جاؤ۔ پھر یہ اس جگہ قہر نہ سب نہیں۔

اس خط پر مرزا صاحب کی طرف سے یہ رد کیا ہے

جیسا کہ عاقبت بنی نے تاکید سے کہا ہے۔ اگر نکاح لڑا نہیں سکتا پھر بد وقت عاقبت بنی کے لیے کوئی تادیب سے
آؤں بھیج دو تاکہ اس کو لے جاوے۔

جو خط خط یہ ہے۔

مشفق مکرمی خیر مزاج محمد بیگ صاحب سہ تعین

استدعا ایک درجۃ اللہ و برکتہ تادیب میں جب واقعہ یا کہ محمود فرزند اس مکرم کی خبر سنی تھی تو بہت درد و رنج و غم ہو
لیکن بوجہ اس کے کہ یہ عاجز و بیوقوف اور غصہ نہیں کھ سکتا تھا اس لیے عرض پر ہی سے مجبور رہا۔ صدمہ و زلت و زحمت میں
یک ایسا صدمہ ہے کہ شاید اس کے برابر دنیا میں نہ ہو۔ غصہ و غم کی باتوں کے لیے سخت نصیحت ہوتی ہے۔
خداوند تعالیٰ آپ کو صبر بخشے اور اس کا بدلہ صاحب غم سے کرے۔ اور عزیز مرزا محمد بیگ کو غم و زحمت سے کہ وہ بہ حیرت پر ہے
ہو چکا ہے کہ اس کے آگے انہوں نے نہیں۔ آپ کے دل میں گو اس عاجز کی نسبت کچھ غم ہو سکتا ہے۔ خداوند تعالیٰ
ہے کہ اس عاجز کا دل بھی صاف ہے۔ اور خدا کے قدر و حق سے آپ کے لیے خیر و برکت پہنچاؤں۔ میں نہیں جانتا کہ میں

کس طرح لقی اور کون نقصوں میں بیان کروں تاکہ میرے دل کی محبت اور خلوص اور ہمدردی جو آپ کی نسبت مجھ کو ہے آپ پر ہی ہو جائے
مؤمنوں کے ہر ایک نزع کا اخیر فیصلہ قدم پر ہوتا ہے جب ایک مسلمان خدا تعالیٰ کی قسم کی بات ہے تو دوسرے مسلمان اس کی نسبت فی حق
دل صاف کر دیتا ہے سو ہمیں خدائے تعالیٰ کا ورثہ کی قسم ہے کہ میں اس بات میں باطل سچ ہوں کہ مجھے خدائے تعالیٰ کی طرف سے
الہام ہوا تھا کہ آپ کی دُختہ کاں کا رشتہ اس عاجز سے ہوگا اگر دوسری جگہ ہوگا تو خدائے تعالیٰ کی تنبیہیں ورد ہوں گی۔ اور آخر سی
جگہ ہوگا کیونکہ آپ میرے عزیز اور پیارے تھے اس لیے میں نے عین خیر خواہی سے آپ کو بتلایا کہ دوسری جگہ اس رشتے کا کرنا بہتر
مبارک نہ ہوگا میں نہایت فطری طور پر جو آپ پر ہی نہ کرتا۔ اور میں اب بھی عاجزی و ادب سے آپ کی خدمت میں متمسک ہوں کہ
اس رشتہ سے آپ انحراف نہ فرمادیں کہ یہ آپ کی لڑکی کے لیے نہایت درجہ موجب برکت ہوگا۔ اور خدائے تعالیٰ ان برکتوں کا دروازہ
کھول دے گا جو آپ کے خیال میں نہیں کوئی غم اور فکر کی بات نہیں ہوگی جیسا کہ یہ اس کا حکم ہے جس کے ہاتھ میں زمین و آسمان کی
کنجی ہے تو پتہ کیوں اس میں خرابی ہوگی۔ اور آپ کو شاید معلوم ہو گیا کہ میں پیشین گوئی اس عاجزانہ بیباکیوں میں مشہور ہو چکی
ہے۔ اور میرے خیال میں شاید دس۔ کھت زیادہ آدمی ہوگا کہ جو اس پیشین گوئی پر اصرار رکھتا ہے۔ اور ایک جہان کی اس طرف نظر
ٹلی ہوئی ہے۔ اور ہزاروں پوری شہرت سے نہیں بکھر جاتے یہ کہ میں پیشین گوئی جھوٹی نکلتے تو جو پتہ جاری ہو لیکن یقیناً
خدائے تعالیٰ ان کو اسو کرے گا۔ اور اپنے دین کی مدد کرے گا میں نے۔ جو میں جا کر معلوم کیا کہ ہزاروں مسلمان مسجد میں نماز کے بعد
اس پیشین گوئی کے ظہور کے لیے بے حد دعا کرتے ہیں۔ سو یہ ان کی ہمدردی اور محبت الہیاتی کا تقاضا ہے۔ اور یہ عاجز جیسے کہ یہ کہلاتا ہے
مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللہ پر مین دیا ہے ویسے ہی خدائے تعالیٰ کے ان ہدایات پر جو تو تر سے اس عاجز پر ہوئے امین اے اللہ ہے اور
آپ سے متمسک ہے۔ آپ اپنے ہاتھ سے اس پیشین گوئی کے پورے ہونے کے لیے معاون نہیں۔ تاکہ خدائے تعالیٰ کی برکتیں آپ پر نازل
ہوں۔ خدائے تعالیٰ سے کوئی بندہ لڑائی نہیں کر سکتا۔ اور جو امر آسمان پر ٹھہر چکا ہے زمین پر وہ بہرگز بدل نہیں سکتا۔ خدائے تعالیٰ آپ
کو دین اور دنیا کی برکتیں عطا کرے۔ اور اب آپ کے دل میں وہ بات ڈال جس کا اس نے آسمان پر سے الہام کیا۔ آپ کے سب غم
دور ہوں اور دین و دنیا دونوں آپ کو خدائے تعالیٰ عطا فرماوے۔ اگر میرے اس خط میں کوئی نام نہ خط ہو تو معاف فرمادیں۔ و استم

۲۔ اُمور غیبیہ اُس پر ظاہر کیے جاتے ہیں۔

۳۔ رسولوں اور نبیوں کی طرح اس کی وحی کو بھی دخل شیطان سے منزعہ کیا جاتا ہے۔

۴۔ مغز شریعت اُس پر کھولا جاتا ہے۔

۵۔ وہ بعینہ انبیاء کی طرح مأمور ہو کر آتا ہے۔

۶۔ انبیاء کی طرح اُس پر فرض ہوتا ہے کہ اپنے تئیں باوازنہ مذہب کرے۔

۷۔ اس سے انکار کرنے والا ایک حد تک مستوجب سزا ٹھہرتا ہے۔ اور نبوت کے معنی بجز اس کے دیکھئے نہیں کہ اُمور متذکرہ ہوں۔

اس میں پائے جاویں۔ انتہی بعبارتہ۔

۸۔ مروجہ صاحب کیا پیشین گوئیاں اور دعائیں مشتے نمونہ از خروار سے آپ کے پیغمبر کی نبوت پر اور آپ کے ایمان پر خاک

نہیں ڈالتیں۔ بالفضل اگر کوئی پیشین گوئی سچی بھی نیلے اور دُعا مستجاب بھی ہو تو کیا فرمانِ ختمِ البتین کے برخلاف اس حضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کوئی نبی ہو بھی سکتا ہے؟

سوال

بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کوئی نبی یا رسول صاحب شرع بعد نہیں ہو سکتا کہ قال شیخ اکبر
فی الباب الثالث والسبعین وهذا معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم ان رسالة والنبوة قد انقطعت
رسول بعدى ولا نبى اى لا نبى بعدى يكون على شرع يخالف شرع الله او قد ياتي نبوت وررسلات غير شرعية
كما تدعى به۔

جواب

پہلے گزر چکا ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی کرم اللہ وجہہ کو ہارون علیہ السلام سے تشبیہ لے کر
الانہ لا نبوة بعدی کے ساتھ نبوت کی نفی کر دی مع آں کہ ہارون کی نبوت غیر شرعی تھی یعنی موسوی شریعت سے الگ
کوئی شرع ان کے پاس نہیں تھی۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کوئی نبی غیر شرعی بھی نہیں
ہو سکتا۔ رہا شیخ اکبر کا حوالہ ہو وہ قد دینی کو غلط سمجھتا ہے کیونکہ وہ اسی باب میں عیسیٰ بن مریم کو بعینہ بغیر کسی مشابہت کے مذکور ہے
بعضی زمین پر آتے ہیں۔ دیکھو اسی باب کا صفحہ جس میں آتے ہیں۔ البقی اللہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
من المرسلات لا حیاء بجسد دھو فی هذا لدار لا ینا شئ فی ان قال والبقی فی الارض عیسیٰ و عیسیٰ و کرم
من المرسلین۔ اور نیز حضرت شیخ کو کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقام نبوت کے تحقق کا قائل فرماتے ہیں۔ مگر نبی
کھونے اور کہنے کو جائز نہیں رکھتے۔ چنانچہ اسی باب کے صفحہ پر لکھتے ہیں۔ فسد ذباب صدق النبوة علی هذا ما
اور نیز فتویٰ کے فصل تشہیر میں فرماتے ہیں۔ فافاء وعطف علیہ سلم علی نفسه من جهة نبوة وهو بطل قد سدا
لہ کہ سدا باب الترسالة عن کل محقق بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان یوم القیامة یعنی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد نبوت وررسلات کو دروزہ سب مخلوق پر بند کیا گیا۔

سوال

قادیانی کی اس قدر مغلطہ قسمیں کس طرح جھوٹی سمجھی جاویں۔

جواب

پہلے ہمیں دو محدثین یاد آئے ہیں کہ کبھی شیطان انسان کے قلب پر ہانکے کے لیے کوئی مضمون خاص ڈالتا ہے اور کبھی مراد
جس سے تعلق عجیب و غریب لگتا ہے۔ وجہ کہ ملاحظہ فیہ میں قادیانی صاحب قاتل کائنات لکھتے ہیں۔ قال شیخ اکبر

فی الخمس والخمسين وحدث فيما بيننا في الانسان شيطان معنوي او كما مر في ص من هذا الكتاب يعني
 شيطان بعض آدمي كوايضا مضمون پڑا دیتے ہیں جس سے وہ نتائج ٹھیکہ نکالتا ہے۔ اور اس انوشیطان کی تردید نہیں کر سکتا۔ اور پھر
 ایسا مشرق ہو جاتا ہے کہ شیطان کو بھی شاگرد بنایا ہے۔ کما قیل للشیخ فی هذا الباب وما علموا ان الشياطين فی تدف
 المسائل تليد لهم يتعلمون منهم۔ آخرین کو معلوم ہو کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شبہ لوٹا کہ دنیا کی اعطیت علم ان ولین و آخرین
 نے تمام انور کو جو قیامت تک ہونے والے ہیں انور پیشین گوئی کے میں فرمایا ہے۔ حذیفہ بن یمان کی حدیث صحیحین میں محفوظ ہو
 چنانچہ اس مدت تیرہ سو برس تک صد با انور جو اس حدیث میں مندرج تھے مطابق ارشاد نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام نمودار ہیں
 اگر کفایت صلی المنکرین ہونے میں جملہ ان کے یا پیشین گوئی یہ بھی ہے جو بروایت مقدم بن عدی کرب بن باجر اور آدمی و بود و دیں نہ کو ہے
 ترجمہ حدیث۔ فرمایا آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے قرآن بھی دیا گیا ہے اور قرآن کے ساتھ اس کی
 مثل بھی۔ خبر در بود۔ قریب ہے کہ ایک پیٹ بکرا لکھا تا بیت مغرور۔ شخص اپنے چہرہ کھٹ پر بیٹھا یہ کہے گا کہ تم حدیث قرآن ہی کو لو
 اور جو اس میں صلی ہو اس کو حلال سمجھو اور جو حرام ہو اس کو حرم خیال کرو۔

تحقیق یہ ہے کہ جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حرام فرماتے ہیں وہ بھی یہاں ہی ہے جیسا کہ خدا نے اسے حرام کیا
 ہے۔ یہ پیشین گوئی مسئلہ میں ظاہر ہوئی۔ یعنی مزا غلام احمد قادیانی نے احادیث کی صحت کا مدار قرآن مجید کو متعلق رہتا ہو
 استنباط اپنی کے کلمہ لایا یعنی پہلے قرآن کریم کا مطلب حسب مدعی اپنے کے کلمہ لایا جو دے، گو کہ خصوص کا انکار و تحریف ہی ہو
 اور بعد ازاں احادیث کو، اگرچہ مع التمت شہادت بھی رکھتی ہوں پھینک دیا جو دے۔ ہاں اگر حدیث کو بھی پر یہ تحریف پہنچا جو دے
 لولا صحت ہم نہاد، تو البتہ مقبول ہو سکتی ہے۔

قادیانی اور اس کے تابعین کے بارہ میں عمر رضی اللہ عنہ نے بھی پیشین گوئی فرمائی ہے جو ترجمہ عن غیب تھے عن ابن
 عباس قال خطبنا عمر فقال يا ايها الناس سيكون قوم من هذا الامم يكلذبون بالرجع ويكذبون بالرجال
 ويكذبون بطول الشمس من مغربها الخ۔ ترجمہ۔ کہ ابن عباس نے عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خطبہ میں پیشین گوئی فرمائی کہ
 سے لو اس امت میں سے ایک قوم پیدا ہونے والی ہے جو رجح کی تکذیب کرے گی اور رجال معبود کا انکار کرے گی۔ ورجع
 کی طرف سے آفتاب کے طلوع ہونے کو باطل کہے گی۔ ازالہ غلبہ صفحہ ۸۸۔

یہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس لکھوں کے وجود سے مدعی دی جو کہ اپنے کو خدا کا نبی زعم کریں گے۔
 سيكون في امتي كذابين شتمون كهنهم يزعمون اني نبي الله۔ راوی ثوبان۔ بود و د۔ قرندہ می مشکوٰۃ اور نیز تیس
 و تباؤں کے مدوٹ سے آہ فرمایا جو اپنے کو خدا کے رسول ہوں زعم کریں گے۔ لا تقوم ساعة حتى يبعث دجائون كذابين
 قريب من اثنين مئتين يزعمون اني رسول الله۔ ابو ہریرہ۔ صحیح بخاری۔ صحیح مسلم۔

پس اگر ان پیش گوئیوں کو خراج میں متعلق کر کے دیکھیں جو دے تو مسیحا کذاب اور اسود غسی اور حمد بن قمر وغیرہ کے
 بعد یہی قادیانی صاحب ہیں جنہوں نے اپنے کو نبی سمجھا۔ اور انہوں نے وہاں کے صفحہ ۳۳ میں یہ مبینہ کتب رسولی یا نبی
 بعدی منسمة الحمد کے تحت لکھا کہ آئے دے کا نام جو احمد کہا گیا ہے وہ بھی اسی میں کی طرف اشارہ ہے۔ اور شہرہ
 یہاں یہاں میں شائع کیا ہے کہ قادیانی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسے نہیں لکھ مسنون یعنی مدعیان فرماتے
 ہے قادیانی لوگوں سے یہ کہہ دے کہ میں تم سب کی طرف خدا کے رسول ہوں۔ یہاں یہاں۔ وغیرہ وغیرہ۔

علاماتِ ظہورِ مہدی

ناظرین پر روشنی کی طرح واضح ہو گیا ہو کہ مروی صاحب اپنے اس قول **أَوْ تَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا أَخَا تَحِيَّتَيْنِ** کا نبی بعد ازاں میں تب ہی صادق سمجھے جائیں گے جب کہ قادیانی صاحب کو نبوت کے دعوے میں کاذب سمجھیں اور شاہد معینہ کے لہجے کو چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کو شوق رازق بنیں۔ ناظرین کو معلوم ہو کہ قادیانی صاحب نے اپنے مسیح موعود ہونے پر اس حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استدلال کیا ہے جس میں خسوف اور کسوف رمضان مبارک میں جمع ہونا نزول مسیح کی علامت قرار دیا گیا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ میرے دعویٰ کے ثبوت میں یہ دونوں باتیں جمع ہو گئیں۔ دیکھو مکتوب عربی صفحہ ۷۷۔ ۷۸۔ یہاں ہی اس نبی کے مؤمن مروی صاحب اپنی کتاب شمس بزمہ صفحہ ۳ سطر ۲۰ پر فرماتے ہیں۔

قولہ۔ مثلاً اجتماع سورج گرہن و چاند گرہن کا۔ و مبارک رمضان شریف میں جو نشان صدق مہدی علیہ السلام کا کتب احادیث میں مندرج تھا جب کہ اسلئے جمیع واقعات جو اوقات مہدی میں پیشتر وقوع ہی سے اس کا شہرہ ہو گیا تھا۔ بعینت دونوں اور منجموں نے پیشتر وقوع سے ہی اس کو شائع کر دیا تھا۔ اور بعد از وقوع تو کوئی بستی بھی نہ رہی ہوگی جس میں اس کا چرچا واقع نہ ہوا ہو۔ اب کس کی مجال ہے کہ اس کو مخفی کرے۔

اقول۔ دانتین میں محمد بن علی سے مروی ہے کہ مہدی موعود کے ظہور کے لیے دو ایسی حالتیں ہیں جو ابتدا پر پیدا ہوں گی۔ آسمان وزمین سے کبھی واقعہ نہیں ہوئیں۔ اور وہ یہ ہیں کہ رمضان کی پہلی رات کو چاند گرہن ہوگا اور نصف رمضان میں کسوف آفتاب ہوگا۔ ان للمہدی آیتین لہر تکون منذ خلق السموات والارض ینکسف القمر فی اول لیلۃ من رمضان وتکسف الشمس فی نصف منہ۔ افظافی اول لیلۃ من رمضان کا ترجمہ ٹکے بھی جانتے ہیں کہ رمضان کی پہلی رات یعنی پہلی رات رمضان میں خسوف ہوگا اور رمضان کے پندرہویں دن کو کسوف۔ نقاب زمانہ کی وجہ سے چونکہ ہال کو بھی قمر کی طرح خسوف عارض ہوگا۔ تو گویا ہال قمر ہوا۔ لہذا اس حدیث میں قمر کا اطلاق بھی پہلی رات کے چاند پر کیا گیا۔ چنانچہ تغیر زمانہ کی وجہ سے قریباً ایک دن والے کو بڑھ کر جاتے گا۔ سو یہ سچ کہ واقعہ نہیں ہوا۔ اور نیز یہ نزول مسیح کی علامت نہیں۔ بلکہ یہ ظہورِ مہدی کی علامت ہے کہ برصغیر عادت زمانہ اور برصغیر حساب منجمان رمضان کی پہلی تاریخ خسوف ہوگا اور اسی کی پندرہویں کو کسوف ہوگا اور جیسا کہ یہ علامت ظہورِ مہدی کی وقوع میں نہیں آئی۔ یہاں مندرجہ ذیل بقی علامت بھی آج تک ظاہر نہیں ہوئیں۔

۱۔ قریب ظہورِ مہدی کے دیار سے فرات نکل جائے گا۔ اور اس میں ایک سونے کا پہاڑ بن جائے گا۔

۲۔ آسمان سے ندر ہوگی کان بحق فی ال محمد۔ اے مومن! محمد میں ہے۔

شناختِ مہدی کی علامات

۱۔ ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کمرہ تیغ اور غم جوں گے۔ یہ نشان جس حدیث حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی نہ

نکلتے ہوں گے۔ ان پر کھایا ہوا ہوگا۔ البیعة لہذا بیعت لہ کے واسطے ہے۔

۲۔ امام احمدی کے سر پر ایک بادل سایہ کرے گا۔ اس میں سے ایک پکارنے والا پکارے گا۔ ہذا امہدی خلیفۃ اللہ
ذاتبعودہ۔ یہ مہدی خلیفہ خدا کا ہے۔ اس کا اتباع کرو۔

۳۔ وہ ایک سو فی شاخ خشک زمین میں نکلیں گے جو اسی وقت ہری ہو جائے گی۔ اور اس میں برگ و بار آوے گا۔

۴۔ وہ عجبہ کے خزانہ کو نکلیں کر عتیم کر دیں گے۔

۵۔ درین کے لیے یوں پھٹ جائے گا جیسا کہ بنی اسرائیل کے لیے پھٹ گیا تھا۔

۶۔ ان کے پاس تابوت سکینہ ہوگا جسے دیکھ کر یو داہین رہیں گے۔ مگر چند۔

۷۔ امام احمدی اہل بیت نبوی سے ہوں گے۔ عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تذهب لہ دنیا

ولا تنقصہ حتی یصل الی بیت یو اطحی اسمہ اسمی۔ بود وود۔ ترمذی۔ دنیا ختم نہ ہوئی جب تک میری

اہل بیت سے ایک شخص جس کا نام میرے نام پر ختم ہوگا۔ دنیا وہ ایک نہ ہو جائے۔ بود وود کی دوسری روایت میں ہے یو اطحی

اسمہ اسمی واسم ابیہ اسمہ بنی۔ اس کا نام میرے نام پر اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام پر ہوگا۔ یعنی ختم نہ

بن عبد اللہ لہذا ہی من عترتی من ولد فاطمہ۔ ابو داؤد۔ حاکم۔ بن جبریل۔ امام احمدی میرے کنبہ میں سے

فاطمہ کی نسل سے ہوں گے۔

۸۔ ان کا موند مدینہ تیبہ ہے۔ رواہ ابو نعیم عن علی کرم اللہ وجہہ۔

۹۔ مہاجر یعنی جگہ حیرت ان کی بیٹ مقدس ہوگی۔

۱۰۔ خلیفہ ان کا یہ ہے۔ کدم رنگ کم کوشت۔ میا نہ قدر شدہ پیشانی۔ جند بنی۔ کمن بڑو۔ دونوں بڑو میں فرق۔ بزرگ و

میا چشم بڑے عین آنگھ۔ دانت روشن اور جلد بدستہ۔ رخسار پر تل سیاہ چہرہ نورانی۔ ایسا روشن جیسا کوکب دُری۔ ریش پُر پُر۔

نشد درن۔ بنی رنگ۔ اسرار میں برن۔ زبان میں کلمت۔ جب بات کرنے میں دیر ہوگی تو بن چپ پر ہاتھ دیریں گے۔ کعب دست

میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نشانی ہوگی۔ یہ سب حدیث مؤلفات فوب محمد صدیق حسن سے لی گئی ہیں۔ تاہم یہ معلوم ہو

کہ یہ پیشین گوئی اور ایسی ہی کسی دینی اور ایسی ہی وجہ شخص کی۔ ان سب میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غفلت سے غفلت سے

کابیان فرمایا جس میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو۔ گویا یہ پیشین گوئی ہے۔ یعنی غلام احمد قادیانی یا مثال اس کے مسیح و دُور

ہونے یا مہدی ہوؤد ہونے کا دعویٰ کریں گے اور بالخصوص غلام احمد قادیانی وجہ شخص کا منکر ہوگا۔ گویا آپ نے پہلے ہی غفلت خلیفہ

بین فرما کر ان کی تکذیب پر علامات سمجھ دیئے۔ کیونکہ نبی ہرے کہ اگر بن خصل اندازوں کا اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو علم اور

اندیشہ نہ ہوتا تو بین میں اتنے بہتوم کی ضرورت ہی کیا ہے۔ ضرورت کی وجہ تو یہی ہے کہ یہ مدعیان اور ان کے مؤیدین جیسے

لے قادیانی صاحب اشتہار مذکور ہیں کہتے ہیں کہ مہدی ہوؤد کے فاجی ہونے کی کیا ضرورت ہے۔ جی حضرت ضرورت تو اس لیے ہوئی کہ محمد صدیق صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی ہے آپ فرمائیے کہ کون سے بچے ہونے کی ضرورت ہے؟ چہ فرماتے ہیں مہدی ہوؤد بچے ہونے کے آپ کا بیٹا ہونا چاہیے تھا

کیوں حضرت کوئی چار کونسی مضمون تو نہیں بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جیسا بذریعہ وحی معلوم ہوا۔ اسی طرح بیان فرمایا آپ فرمائیے کہ نبی ہونے کی

منذات کیا ہے۔ مہدویت۔ جگہ تبلیغ و احیاء دین کا زیادہ مستحق اور ورثہ نبی ہی ہے۔ مگر

امروہی صاحب ع

بدوز و طمع دیدہ ہوش مند

یا یوں کہو ع

ازال بہ کہ جابل بود عند گسار

کے ہمدان اور ان جیسے دوسرے حضرات جو حق ہیں ولی آئندہ سے اور صراطِ مستقیم پر چلنے والے قدم سے محروم ہیں و رغبتِ مردم
سے سر بر بندہ بیت

گنجین و مستکبرین و کورین و ش

ہر آنجا کہ باشند در آن جہل

اُمتِ مٹو کہ کو تو کا نہ دے کہیں۔ فسبحان من جعلہ صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم حریفین علیکم ربُّ المؤمنین رؤوف
رحیم۔ آپ نے کمالِ خیر خواہی سے یہ بیانِ تفسیلی فرمایا۔

نزول مسیح ابن مریم کی متعلقہ احادیث

ابنا نضر بن نزول مسیح بن مریم کی حدیث کو بھی مد خط فرماویں

۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میرے اور عیسیٰ کے درمیان کوئی نبی نہیں ہوگا اور وہ تم میں نزول فرماویں گے۔ جب اُن کو دیکھو تو اس شخصیت پہچان لو کہ درمیان نہ رنک نہ رخ و سفید لباس نہ رہی مائل کوہین کے سر سے باوجود تر نہ ہونے کے پانی پیتا ہوگا۔ وہ دینِ اسلام کے لیے لوگوں سے جنگ و قتال کریں گے۔ صعیب کو توڑیں گے۔ خنجرِ مریم کو قتل کریں گے۔ خدا کے تعالیٰ اُن کے زمانہ میں تمام مذاہب و محاورے کا عہد و عہد باقی رہے گا۔ وہ دجال کو ہلاک کریں گے اور زمین پر چوبیس سال تک قیام فرمائیں گے اور پھر وفات پائیں گے۔ اور مسلمان اُن کے جنتِ زادہ کی نماز پڑھیں گے۔

۲۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میری امت کی ایک جماعت ہمیشہ حق پر رقی رہے گی اور قیامت تک غائب رہے گی۔ پس عیسیٰ ابن مریم اُن کی قوم پر ہمت کے لیے آئے۔ نماز پڑھتے اور فرشتے کے نہیں تم ایک دوسرے کے ہمارے خدا کے اس امت کو یہ بزرگی دی ہے کہ بغیر بنی اسرائیل امتِ محمدی کے کچھ قہر کریں گے۔ مسلمان یہ حدیث جو بروایت جابر سے وضع طور پر بیان کرتی ہے مسلمان کی دوسری حدیث جو بروایت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ مروی ہے۔

۳۔ کيف ذالزل فيموا بن مريم وندموا منكمو يعني وندموا منكمو سے دوسرا شخص عیسیٰ بن مریم کا معاذِ رب ہے جیسا کہ مرزہ نے اپنے مصنف کے لیے دیکھا تھا مگر اس کو بھی وہی بن مریم یعنی مثل بن مریم تھا۔ یہ ہے۔

۴۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں شبِ معراج میں برہیمہ و موسیٰ و عیسیٰ سے ملا۔ قیامت کے بارے میں گفتگو ہونے لگی۔ فیصلہ حضرت برہیمہ کے سپرد ہوا۔ انھوں نے کہا مجھے اس کی کچھ خبر نہیں۔ پھر حضرت موسیٰ پر بات ڈالی گئی۔ انھوں نے کہا۔ مجھے اس کی کچھ خبر نہیں۔ پھر حضرت عیسیٰ پر اس کا سفید رکت گیا۔ انھوں نے کہا قیامت کے وقت کی خبر تو خدا کے تعالیٰ کے موافق کو بھی نہیں۔ پس خدا کے تعالیٰ نے میرے ساتھ یہ عہد کیا ہے کہ قیامت سے پہلے دجال نکلے گا۔ اور میرے ہاتھ میں نشیہ بڑا ہوگا۔ جب وہ مجھے دیکھے گا تو پھینکے گا۔ جیسے رائگ پھینک جاتا ہے۔ ناظرین ذرِ مرزہ جی سے پوچھیں کہ کیا شبِ معراج میں اس معجزہ کے بین کرنے سے آپ ہی تھے اور اگر جلالِ آپ کے عیسیٰ بن مریم نے نزولِ بروزی صورتِ قادیانی سے خبر دی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے نزولِ بروزی صورتِ قادیانی سے جیسا کہ آپ کا معلوم ہے کیوں خبر نہ دی۔

۵۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مجھے خدا ایک کی قسم سے جس کے ہاتھ میں میری جان ہے بے شک و شبہ ہے بن مریم تم میں سے کمال جو کہ انہوں نے صعیب کو توڑیں گے۔ خنجرِ مریم کو قتل کریں گے۔ جزیرہ کو اٹھائیں گے۔ مال کی کثرت

موجب آئے گی۔ اور زر و مال کو کوئی قبول نہ کرے گا۔ یہاں تک کہ تمام دنیا اور دنیا بھر کے ماں و متاع سے ایک سجدہ کرنا اچھا معلوم ہوگا۔ ابوہریرہؓ کہتے تھے۔ اگر تم ارشاد نبویؐ کے ساتھ قرآن سے دیں چاہتے ہو تو یہ آیت پڑھ لو۔ وَانْ مِنْ هُلٍ لَّكُنَّ ابْدَانُكُمْ مِنْ بَيْنِ قَبْلٍ مَوْتِهِ۔ (نساء: آیت ۱۵۹)

۵۔ عیسیٰ علیہ السلام زمین میں چالیس سال قیام فرما دیں گے۔ گروہ پتھری زمین سے کہہ دیں کہ شہد ہو کر ہم جاؤ۔ بہت پہلی حدیث، ابو داؤد، دوسری مسلم، تیسری، مسند احمد، چوتھی بخاری، پنجویں مسند کی ہے اور مختلف صحابہ سے مروی ہیں خاتم محدثین امام شوکانی نے کتاب توضیح میں ان حدیث کو متواتر کہا ہے۔

خصوصیات زمانہ نزول مسیح علیہ السلام

- ۱۔ ان کے زمانہ میں جزیرہ نہ برباد ہوگا۔ کیونکہ ماں کی مسلمانوں کو کچھ نہ ورت نہ ہوگی۔ آج کے عیسیٰ بننے والے خود ہی چندہ کے کبھی تو بھیلہ منارہ اور کبھی بہ بہانہ تصنیف اور کبھی بذریعہ مسافرنو زنی محتاج ہیں۔
- ۲۔ مسلمان اپنے مال کی زکوٰۃ نکالے گا۔ اور اسے زکوٰۃ لینے والی کوئی نہ سے گا۔ سب متحول اور توکمر ہوں گے۔ آج دنیا کی تمام اقوام میں سب سے زیادہ غنیمت اور غریب مسلمان ہیں۔ زکوٰۃ دہندگان نہایت ہی قلیل ہیں۔
- ۳۔ آپس کے بغض اور عداوتیں باقی رہیں گی۔ سب میں اتحاد اور محبت قائم ہو جائے گی۔
- ۴۔ زہریت جانور کا زہر جاتا رہے گا۔ وحوش میں سے درندگی نکل جائے گی۔ آدمی کے بچے سانپ بچھو سے کھیں گے۔ ان کو کچھ ضرر نہ ہوگا۔ بھیریا بکری کے ساتھ چرے گا۔
- ۵۔ زمین مسیح سے بھر جاوے گی۔

- ۶۔ زمین کو حکم ہوگا کہ اپنے پھل پیدا کرے۔ اور اپنی برکت لوٹا دے۔ اس دن ایک اندر کو ایک گروہ کھائے گا۔ اور اندر کے چھسے کو بٹلہ سا بنا کر اس کے سایہ میں بیٹھیں گے۔ دودھ میں برکت ہوگی۔ یہاں تک کہ ایک دودھ رادھنی آدمیوں کے بڑے گروہ کو دودھ پکائے ایک برادری کے لوگوں کو، اور دودھ بکری ایک جدی شخصوں کو کفایت کرے گی۔
- ۷۔ گھوڑے سستے بکھیں گے۔ کیونکہ لڑائی نہ رہے گی۔ ہیل گراں قیمت ہو جائیں گے کیونکہ تمام زمین کاشت کی جائے گی۔

سیرت مسیح

- ۱۔ عیسیٰ علیہ السلام جامع مسجد دمشق میں مسلمانوں کے ساتھ نماز جمعہ پڑھیں گے۔ پھر اہل دمشق کو ساتھ لے کر طبرستان میں نہایت سکینہ سے چلیں گے۔ زمین ان کے لیے سمٹ جاوے گی۔ ان کی غرقہوں کے اندر گاہوں کے نزدیک ٹکڑے جائیں گے۔
- ۲۔ جس کا فرعون کے سانس کا اثر پہنچے گا وہ فوراً مر جائے گا۔
- ۳۔ یہ بہت مقدس کو بند پاویں گے۔ دجال نے محصور کر لیا ہوگا۔ اس وقت نماز صبح کا وقت ہوگا۔
- ۴۔ ان کے وقت میں یاجوج، ماجوج خروج کریں گے۔ تمام خشکی و قری پر پھیل جائیں گے حضرت عیسیٰ علیہ السلام مسلمانوں کو کوہ طور پر لے جاویں گے۔
- ۵۔ یہ روزہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدفون ہوں گے مسلمان ان کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے۔

۶۔ دجال کو بابِ مذہب قتل کریں گے، اس ہاتھوں اپنے نیزہ پر لوگوں کو دھکیویں گے۔

محبوبی صاحب دہلوی کہنا تو سنا ہے ثبوت دینا مشکل ہو جاتا ہے۔

ناظرین کو بعد از خطہ مضامین حدیث صحیحہ مذکورہ بالا کے کہ شمس فی ضعف غبار و خٹ بویچہ ہے کہ مسیح موعود دینی مسیح بن مریم
نہ نہیں اس کا کہ حدیث نژادوں سے اس نبی کے قہر کے قہر کے بعد غبار و خٹ بویچہ دینی وغیرہ ہرگز نہیں ہو سکتے اب کسی
فقہ حدیث میں اگر مجاز و تشبیہ واستعارہ پیش ہو تو اور اس پر دلیل نہیں ہو سکتی کہ عیسیٰ بن مریم کے لفظ سے مجاز وغیرہ کے طور پر
قادیانی لیا جوسے کیونکہ یہاں پر قرینہ صاف قطعیت اور تہ موجود ہے مرنہ صاحب کا جہم کسوف و خسوف و جو مہدی کے ظہور کے
علامت میں سے ہے ورنہ ہی وقوع میں نہیں آیا کہ عزا اپنے مسیح موعود ہونے کے لیے دس قہر نہ اس پہنچی ہے کہ ان کے نزدیک
مسیح موعود و مہدی موعود ایک ہی شخص ہے ورنہ پر حدیث صحیحہ سے واضح بویچہ ہے کہ مسیح موعود تو بن مریم خٹ کا نبی ہے جس
کے درجہ حضرت علی مد علیہ وآلہ وسلم کے درمیان کوئی بی نہیں ہوگا ورنہ مہدی اہل بیت نبوتی سے ہوگا مرنہ صاحب بعد تبارک کے
لامہدی یا عیسیٰ کے ساتھ متمسک ہیں بطریق ستم و باطل تعین و زور و عنایت سے بیت لعنہ کی ہے کیونکہ

قلوب ہمیشہ خیر و برکت کی راہوں پر چلتے رہیں۔

دو قسمیہ مس کو بن ماجہ نے خالق کیا ہے۔ حالانکہ خود بن ماجہ بنی ہام کی خدمت میں تصدیق فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ کے نزول کے وقت بیت المقدس میں ایک جہل صانع نمازی جو امت کو راہ دکھاتے ہیں عیسیٰ کے نزول کو دیکھ کر وہ ہر گھپے پاؤں پر پٹنا چپکا کر عیسیٰ کی آگ بڑھ کر دینی مضمون ہے مگر انجری کی حدیث جو بروایت ابوہریرہ مذکور ہے۔

سوم۔ بعد سے محنت کے بچہ کو یافتہ قرار ہے حدیث میں ہے جو غریب و فقیر کو نہ کہ بڑے میں فرائض کنیں۔ اور ما قبل اس کے
دس ستور سے عتہ یا عسی شہزادہ سے قریب بہرہ قیامت قلم نہ ہو کہ روپ شہریوں کے موجود ہے۔ ہذا سیاق و سباق کے لحاظ
سے معنی یہ ہوا کہ اگر کوئی بہرہ یافتہ نہ ہو وہ بغیر عسی کے یعنی قیامت کے قریب بغیر عسی بن مریم اور تبارہ اس کے سبب شہر
نوں سے لفظ شہر کو جو جمع ہے شہریں، صاف بتا رہا ہے کہ مہدی سے مراد معنی واقعی یعنی بہرہ یافتہ ہے نہ عسی۔

قولہ: مثلاً: یحییٰ بن مؤدب جو حدیث میں آیا تھا ہذریعہ بن زہرا سے اس وقت کہ ایک آدمی شریعہ پر
چراغ کی نور سے اس کا عکس کھینچ کر ایک دنیویں شائع کر دیا۔ یہ یحییٰ کوئی پوشیدہ کتاب ہے، لہذا نہیں۔

اقول جیسے مولود مع ماہر خصوصیات کے جو بنیاد میں نہ کسی پڑھتق نہیں ہو سکتا بذریعہ ہتھی کی کتاب مختلف ہیں تحقیق کے جرات تک محدثین میں متعدد ہیں شائع ہو چکے ہر خلاف اس کے کوئی مولودوں سے تصویر کھینچائے تو اس سے یہ مولود نہیں ہو سکتا۔ یہاں بہت کم ہیں جو مولودوں کے معنویت کا تصور حاصل کر سکتے ہیں۔

قولہ۔ مٹا اس جگہ پر تصویر کے باوجود جو زمین کو چھو نہیں کرتے۔ ہاں مخائیں کو اس قدر متنبہ کیے دیتے ہیں کہ یہ
 آسب و مسموم ہوگا کہ تصویر کی حرمت عزمت وغیرہ ہے۔ حرمت مذکورہ نہیں جیسا کہ بت خانہ میں جاننا حرمت وغیرہ مٹے بت پرست
 جو بت خانہ میں بت پرستی کے لیے جاتا ہے اس کو بت خانہ میں جانا بھی حرام ہے یہی بت تسکین کو بھی بت خانہ میں جانے کی ضرورت
 پڑتی ہے پھر اس کو بت خانہ میں جانا بڑا ثواب ہے۔ یہیں تفاوت رہا کجاست تاہم کچھ۔ دماغہ باقی ہے۔

حجر و بلبھیں درخت ناز رفت زمین میں وس و قیست نالت

اقول الحمد لله عذو شود برب غیر که خدا

آپ نے مرزا صاحب کے عکس کھینچنے کو حرام ٹھہرا کر لوگ بغیر کسی ثبوت یا نہی جانے کے ساتھ تشبیہ دی تو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ جیسا کہ ثبوت یا نہی جاننا ثبوت شکنی کے لیے جائز اور ثبوت پرستی یعنی بقول کی تعظیم کرنے کے لیے حرام ہے۔ یہاں مرزا صاحب کی تصویر کی طرف جاننا تصویر شکنی کے لیے جائز اور تصویر پرستی یعنی اس کی تعظیم کرنے کے لیے حرام ہو گا۔ دونوں ہی کے تصور کا بنانا اور اس کا رکھنا تعظیم اور برکت جوئی کے لیے ہے نہ اس کے توڑنے اور تفتیر کے لیے

آذر و لوہل در بُتِ حنا ز رفت
بریکے رقصہ بد آں بُت پرست
بُت تراشی آذر از تعظیم بود
حجرۂ بوجہل ز تخریم بود

مولانا مرزا صاحب کا شعر جو آپ نے استعمال فرمایا ہے وہ بے وقعتہ تھا۔ یہی تفاوت رہا کجاست، کجھا
قولہ۔ ص ۱۸۱ مشرق دین کا جانب شرقی و مشرق ہونا جو جغرافیہ سے ہم نے ثابت کر دیا ہے۔ وہ تمام نقشہ بات میں
لکھی ہوئی ہے۔ کیا اب اس کو کوئی رد کر سکتا ہے کہ وہ شر وغیرہ وغیرہ۔

اقول۔ شرقی و مشرق جو کہ نواس بن سمان و بی حدیث کا ٹکڑا ہے۔ اور مرزا جی اس حدیث کی نسبت کچھ چکے ہیں کہ اس
کے مضامین عقل، شرع، توحید کے خلاف ہیں۔ ہذا مرزا صاحب کا اس حدیث سے استدلال اور آپ کی جانفشانی جس پر ٹکے بھی
جنسی اڑا رہے ہیں عقل، شرع، توحید کے خلاف ہو گا۔ دوسرا جب کہ جو سے شرقی دہلی یا شرقی لاہور، تو دہلی یا لاہور کے مضامین
قدیم سے کوئی جگہ جو جنوب شرق میں واقع ہو، مراد ہوتی ہے۔ نہ یہ کہ ہزار یا کوس کے فاصلہ پر جو کہ شرق میں واقع ہو وہ مراد ہوتا ہے۔
و غیرہ باقی ہیں

چہ نذر پائے موجب زہر خود گفتی
پیش لعاب دہانت کہ قند محبتی
تمام عرصہ قیامت محسوس و گیرد
اگرچہیں برقیامت شکر و شش آئی

یہ و مشرق سے کر خط مستقیم سید صاحب جنوب شرق کو کھینچی جائے تو لاہور، بلکہ جموں وغیرہ بھی راستہ میں نہیں پڑتا۔ دیکھو نقشہ شمال
مشرقیہ و مرقہ دار اس سرکاری۔ و مشرق سے جنوب شرق اگر ایک خط مستقیم کھینچی جائے تو حسب ذیل مشہور مقامات سے عبور کرے گا۔
تبریز، بحیرہ خزر، جیل، شمالی حصہ ترستان، سلسلہ کوہ تاتی صحرائے منگولیا، صوبہ پنجاب، اب آپ اگر چشم حق بن کوکھوں کو بغیر خلاف
ملاحظہ کریں تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ خط مذکور قادیان سے بجنوب شمال بنزیر میں سے بھی زیادہ فاصلہ پر گزرتا ہے پس مرزا صاحب
کو تو اس کی جو کچھ پینچا بھی ناممکن ہے۔ اب انصاف فرمائیے کہ کیا حضرت سعدی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول آپ کے دعوے کی پوری
دلیل نہیں ہے؟

ترسم نرسی کچھب سے غرابی
کس راہ کہ تو میروی بر ترکستان مست

خدا سیدت غنی طور پر چھوڑ دو اور کروہتہ ریش کا حق نہ کرو تو بھی و مشرق اور قادیان ایک محاذات میں واقع نہیں ہوتے بلکہ
قادیان سے بجنوب شمال عبور کرے گا۔

یعنی جن لوگوں کو جن سے عقیدت ہوتی ہے ان کی تصویر بنانا جہل و بت شکنی ہے اور شرعاً تعظیم و رست تہرک سمجھا حرام ہے۔

شمس الہند پر قادیانی کے اعتراضات اور ان کے جواب

قولہ معتمدین کے یہ کوئی دلیل مذہب و انہار کی بھی نہیں مل سکتی۔ ہاں نہف یہ بہانہ ہے کہ مجوز تشبیہ و استعارہ کو مجہول مانتے اور اس کو قطعاً ناجائز ہی پر مبنی کرنا چاہتے ہیں۔ مگر یہ طریقہ انکار انھوں نے یہاں قبیلہ اختیار کیا ہے جو نہی عن بدعہ سے تمام معادرت کتب آسمانی و زمینی و کتاب مجید و کتب صحیحہ کے بعد میورت علی سبب و وجہ دنیائے بھی خلاف ہے۔

اقول۔ تو پر معلوم ہو چکا ہے کہ مریم کے کرم بوسے رسائل و اشعارت آپ کی جماعت و پیروں کی طرح بھی چکے ہیں۔ قاضی صدر فخر چوہدری حقیقی معنی کے معنی سے بھی مانع ہوتا ہے کہ مجوزی کسی طرح عند قیام اعتدلیہ نہ ہو سکتا ہے۔ حدیث نزول میں چوہدری بن مریم ہاتھیں مرد ہونا بشہادت سیاق و سباق و خصوصیات زمان مسیح ختم من شمس ہے۔ اور اسی سیاق و سباق میں حدیث نزول سے وہی مسیح بن مریم ہی سمجھتے چکے آئے ہیں تو اندر حدیث دینی عیسیٰ بن مریم سے مجوز اس طرح مرد ہو سکتا ہے۔ آپ ہی کرم مزاجی کی طرح یانی من بعد فی النملۃ الحمد صفرت۔ یہ دشمنی حدیث کا مجوزی طور پر صدق نہیں تو بغیر ذرا قدرہ مذکورہ ہوں۔ وہ کہتا ہے۔ آپ تو آپ کی جماعت میں سے سمجھدار لوگ تائب ہو کر مزاجی و در آپ کے وجود استہوار پر تبتے ہوئے ہیں۔ آپ خود بذریعہ خبر شریہ شہادت تصدیقات کے بخلاف واقعہ اپنے نئے پتھر کی ترقی شائع کریں مگر قطعہ اور مکتبی اپنے پر اس سے آفتاب کو چھپا نہیں سکتی۔ ہاں نہف اسی پر پوشیدہ ہونا دے تو ہونا دے۔ و معلوم قیاس فی مثل۔ و لا زلت لہ بابۃ شمس عند غلغلت علیہ جذا۔ ترجمہ۔ جب مکتبی سورج کو چھپا نہ پاتا ہتی ہے تو اس کے سامنے دو پر پھیلا دیتی ہے۔

قولہ نہف۔ مگر جب یہ خیال سرور میں مودہ سے و غرضی میں بقا مودین پہنچا تو بعض ان جواب کی زبان جو حضرت مہ علی شاہ صاحب سے عقیدہ دوستی کو توڑ دینا غرضی مسیح مودود و مودین مودود ہوتے ہیں۔ سنہ ایک رسالہ شمس الہدایت فی ثبات حیات مسیح آئینہ جواب۔ اور پنجاب میں اس کا بڑا شور و غل مچ رہا ہے۔ جب دریافت کیا کہ وہ رسالہ کہاں ہے تو قادیان میں کہیں اس کا پتہ نہ ملا۔ اور کیونکر مل سکتا ہے کہ یہاں پر وہ آفتاب طلوع ہو رہا ہے جس کے سامنے نام کے مذہم کے تمام آفتاب کسوف میں آئے ہیں۔ یہ تو نام کا ہی شمس ہے نہ مذہم کا اور قادیان میں کیونکر طلوع ہو سکتا ہے۔ شدہ

افلت شمس الاولین و شمسننا

ابدا علی افق العلی لا تغرب

اقول۔ آپ کا قادیان سے ہونا جس طرح ختم من شمس ہے کہ درہم معدودہ کی وجہ سے ناراض ہو کر جانا ہوتا تھا۔ سی طرح پھر آپ کا نہیں درہم معدودہ کے لیے ہو۔ اس سے مودہ قادیان۔ بنامہ کے لوگ بخوبی واقف ہیں بعض جواب جن کی زبان آپ نے سنائی۔ ان کا عقیدہ دوستی اس عاجز کے ساتھ ایسا ہی تھا جیسے آپ کا مزاجی کے ساتھ یعنی دنیا کے لیے چپٹا ہونے

آج تک سرور محمد ابراہیم خان صاحب کابلی سے وہ سلسلہ جو بذریعہ اس فی سار کے ہوا تھا موجود ہے شمس احمدیت اسمہ ہستی
 سب رسائل مؤلفہ سے جدا کا یہ طور پر ممتاز ہے کیوں نہ ہو علاوہ تحقیقات علمیہ کے خیر و برکت بھی ساتھ ہی لکھا ہے جس کی روشنی اور
 نور سے ہزار ہا شہنشاہ و ادنیٰ مزینیت سے مستقیم پڑاتے یہ وہ عصائے موسیٰ ہے جس نے تیس سال کے سکھوں اور
 شعبہ ہائے یوں کو دفعہ ہی علی ایہ شخصی عبد الجبار پانی نویس عینی خیر نویس پودھویں معدی و معلوم ہے یہ مصنف غلام محمد غلام
 دونوں میں اوقات فاضلہ یعنی ۵ و ۲ بجے کے مابین دوپہر کی گھنٹہ پڑھائیں روزانہ اپنی نویس کو حسب حسب ضامین کیا ہوا
 اس رسالہ کو آٹھ نو برس کی محنت خیر کرنا جیسا کہ آپ لکھتے ہیں اور آپ کی جماعت کا مضمون ہے بالکل خلاف واقعہ و آپ
 لوگوں کی بزدلی یوں ہوا کہ یہ قہقہہ کی دلیل ہے اس رسالہ کو آخر رمضان میں مطبع سے نکلتے ہی جناب مولوی محمد غازی صاحب نے
 سب سے قبل قادیان میں مرزا صاحب کے پاس بھیج دیا تھا جس کی رسید کی غلطی نہ مزا جی کے ایک مدیر سائن روپنڈی سے بعد
 از عمید رمضان کو روپنڈی پہنچی اس نے بین کیا کہ میں قادیان سے عید کے بعد روانہ ہوا ہوں و میرے سامنے مزا جی کو بذریعہ ڈاک ایک
 کتاب ملی تھی جس کا نام شمس احمدیت تھا حاضری مجلس مزا جی سے اس کتاب کے بارہیں پڑھتے تھے مزا جی اس وقت قلعہ
 ہو رہے تھے میں کہتا ہوں گویا اس وقت اس شعر کا ظہور ہو رہا تھا شعر ہے

افلت شمس القادیان و شمسنا
 ابد اعلیٰ افق العلی لا تغرب
 ترجمہ: قادیان کا سورج غروب کیا میں ہمارا سورج بھی غروب نہ ہوا

شمس احمدیت میں پہلے ہی متنازعہ غرض کی غیوریت میں عملیہ کیا تھے مستفسر کیا گیا ہے اور یہ جو جو بات سب نے
 فرماتے تھے ان پر بھی غرض کیا گیا ہے تشہید کا ذکر۔ اصل غرض و شیخ کہ قدس سرہ فیہ علامہ فقہانی رحمۃ اللہ علیہ
 جواب کی تردید صرف مرزا صاحب کے قصص کی غرضی وقت دیکھنے کے لیے تھی جبکہ کو بھی اصل غرض و جواب و ریاست ہی
 تردید جو بین کا جواب جو نہ دیا تھا یہ ہے ہم صنفی صورت پر ہر حسب شہادت دیتے ہیں کہ مولوی صاحب نے جو
 جواب لکھا ہے وہ بالکل وہ غرض کی قطع نہیں کرتا نہ فتنہ عقدی و جوب پر علامہ مزا جی و شارح موقت وغیرہ
 کے دلائل کا ترجمہ لکھا ہے یہاں بے شک ایک دو فقرہ ایسے بھی جن کو دفع غرض میں واقعی غرض ہے تحقیق حق سے بے ہمتی
 کی طرح کھد دینے میں مراد بھی نام تشہید اس کی یہ ہے کہ اس کے بغیر جواب و مذہب نے ہماری کتاب مستحق تحقیق حق جو
 قبل میں سے غرض وغیرہ کے جواب میں لکھی تھی اور وہی صاحب کو پہنچی رہا و جو اس کے لیے بھی جواب دینے میں ناامید
 ہی رہے سال بھر ہاتھ پاؤں مارتے رہے مگر بقول معدی علیہ الرحمۃ ہے

چو کاوے کہ اعلیٰ ریشہ بہ بست دوس آہ شب شب ہوں جا کہ بہست

جہاں تھے وہاں ہی رہے شیخ اکبر و علامہ فقہانی کے جواب کی تشہید بھی مذکور کی طرف سے جواب دینا تو درکنار ہوا
 اور وہی صاحب صفحہ ۸ میں لکھتے ہیں کہ مختصراً جواب کہ تو بتو معارضہ باشب وغیرہ کے اندر معارضہ و بارہ تیرہ روز کے تحریر کیا تھا
 بعد صاحب مولوی نور الدین صاحب کے شہر دربار آبادی وغیرہ حضرات قادیان موجود تھے ان کا مذہب ہے کہ آپ نے کسی دفعہ جواب
 لکھا کہ یہی ڈر ہے اور ت شمس احمدیت کے متعلق میں نبوت تھے اور آپ کو یاد ہوگا کہ مدت بعد میں جس وقت کچھ نہیں بن
 پڑتی تھی تو کہتے تھے کہ اسے نہ کیا غصب کیا۔ یہ دیکھ کر وہاں بھی بھڑک دیا وغیرہ وغیرہ۔ اور بکنا نہ بارہ تیرہ روز میں کھ دیا۔ کیس

ناظرین پر ظاہر ہو رہا ہے۔ بے بصیرت باطن، باصافہ ظاہر جواں میں شاہدِ حق وید۔ سچ ہے۔ ۵

محبوبِ رازِ بیچ چرخِ نصیب نیست

فَاتَّهَى لَا تَعْمَى الْبَصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ○ حج - آیت ۴۶ کسی صاحبِ دل سے منہ
لے کر بصیرت کی آنکھیں ڈالیں۔ شاید میں بوجاؤں۔ ذِی فَضْلُ اللّٰہِ یُوْثِقُہٗ مِنْ یَّتَشَاءُ۔ آپ کا ہر ایک کوشش بہت مدد
دیکھنا یہ بھی بجا ہے۔ رباعی :-

نظارِ گیسوں روئے خویش

پُوں در نگرند ز کراہی

در رُوئے او رُوئے خویش بینند

زیں جاست تفاوت نشانہا

و نعم اقبل :- اگر بر وصیتِ علی بن ابی طالب غصہ درمی چومچوں فدای شدہم از خویش و ہم از خویش
آپ قدوین میں کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تحریف میں مشغول ہو کر اہل اللہ و دین چاہتے ہیں
ع ہم پرستہ خوری و ہم نائی زنی یعنی پستہ بھی کھاتے و رہنہ می بھی بجاتے دونوں کام کئے ممکن نہیں جائز شیعہ زنی حرامیت
عیہ بیت :- تولا آکاہ نہ سنست درویش را و چہ دنی کہ چہ سودا و نہ است ایش را

تشیخوا قبل ان یشیخوا

نعوذ باللہ من اناس

فاحذرھو انھم فخر وخ

استوطنوا القادیان طمعاً

قولہ :- سمنا کہ آپ نے بروہ بن اللہ کو بھی دیکھا ہے مگر مہدی معبود و مسیح موعود کا تخریق و توہین نہیں
تھا جس کے شان کی عظمت حدیث صحیحہ میں بڑے اہمیت سے بیان کی گئی ہے۔

اقول :- نسو جس میں اور مہدی کی عظمت شان حدیث صحیحہ میں بڑے اہمیت سے بیان کی گئی ہے جب فو شیعہ
لوں کے تو بحسب ان حدیث و روایات و تصنیفات کہ جن کو نہ دراصل مہدی و آلہ وسلم نے قدوین و حواریہ سے پکے کئے
بوضاحت تشریح فرمادیا تھا ان کو پہچان کر ان کے ساتھ بوجہ ہیں کے مراس وقت و قبل قدوین و ماس کے خدا کا بڑا حال ہو۔

قولہ :- صفحہ ۲۲ دراب آسمان و زمین اس کی بعثت میں مدد ہونے پر شہادت دے رہے ہیں۔

اقول :- آپ مالا مال تھے تو نہیں اتر رہے مگر زمین و آسمان کی فو شیعہ میں جو آج کل عالم کی چشم دید و گوش شنید ہو رہی ہیں
ان کا ذکر ہے تو بل سدا کی چشم خاک و دل شاد اس سے بڑا کرم ز جی کی تذبذب کے لیے و کیا چاہتے۔

قولہ :- صفحہ ۲۲ دراب آسمان و زمین اس کی بعثت میں مدد ہونے پر شہادت دے رہے ہیں۔
جو اور نیز در و مہدی کا ذکر حدیثوں میں بھی موجود ہے وغیرہ و مستورین یا مستورات کا ذکر ایسی بحث میں داخل ہے محل ہے۔
اقول :- خسوف و کسوف کوئی کئے متفق نہیں ہوا جیسا کہ اوپر لکھ چکے ہیں بلکہ مہدی پیش گوئی بھی پہلے ذکر کی گئی ہے وغیرہ
وغیرہ مگر آپ مستورات کا ذکر ہے محل سمجھتے ہیں یہ منکوحہ آسمانی کا ذکر نہیں ہے نہ ناسب ہے۔

سے ایسے لوگوں سے خدا کی پناہ جنہوں نے شیخ بن بنے سے قبل شیخ بن بنے ہونے کی دعویٰ کیا۔ در قدوین میں مہدی کے بارے میں ان پانچوں
چونہوں سے احترام کرنا چاہیے۔ ۱۲۔

قولہ صفحہ ۲۲۔ یہ شخص کا ذکر کرنا چاہیے جو مصدق و پیشین گوئی مندرجہ لیظہرہ علی نبیین کتبہ کا جس کے ایک شان خاص علی منهاج النبوة واقع ہوئی ہے۔

اقول یہی فقہ آپ کا جس کی شان خاص علی منهاج النبوة واقع ہوئی ہے، صاف بتا رہا ہے کہ آپ کی شہادت شخصیت میں دو شہدان محمد و احمد بن ابی بنیہ صاف زبان ہی سے تھی۔ ہر چند کہ آپ کو میں نے خروئی کے لیے بل سنا ہے کہ انہوں نے یہ کہتے ہیں کہ آپ کو یہ کہتے تھے کہ آپ کی شہادت علی نبوة قدین کی وجہ سے ہیں نبوت بھی ایسی رسل اور موجود ہونے سے غور میں مجاز بھی موجود ہو۔ بلکہ شان خاص کے ساتھ بعد ازاں نبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قدین کی دکان میں ملتی ہوگی علی منهاج النبوة اس شخص کو کہہ سکتے ہیں جس نے کشف نبوی کو خط پر حمل کیا ہو کہ مذمت دین کی حدیث نہ ہوں۔

اشعار

فَدَحَّ صاحب تحریف و فخر و نیر	و ما اختار من دعة نته مذهباً
و یعلم ما قد کان فیہ حیاتہ	اذا صادت اعمالہ کلہا ہبا
حملوا القرآن ثم لم یحملوها	بل حرفوا علنا فی کتاب اللہ
فکا لحمیر علی المنابر تناہقوا	اذا التحریف ابعد من عباد اللہ
فہتان علی الخلاق و الخلق کلہم	ارایت قط عبادۃ بمنہا

ناظرین پر واضح ہے کہ خدا سرور نے تہذیب و تمدن کی بنیاد پر غور و فکر فرمایا ہے۔ اپنے عظیم ارشاد میں نے خدا کی شان و عظمت و انبیاء میں امتحان اور محفل اس کے اتنے بڑے دعوت کو توڑنے کے لیے اس سے کلمہ حبیبہ کا معنی خیر ہی ہو رہی ہے۔ کتاب شمس ہدایت کے بتدریس میں مستفسر کیا تھا جس کے جواب پر قدین صاحب، وجود عقیدین وغیرہ کے بے تحد کے قادر نہ ہو سکے۔ یہاں پر مادی صاحب کے جوابات مکملہ کے خیر کرنے سے پیشہ ہو گیا کی وجہ سے طرف داری جاتی ہے کہ دوسرے کے عرصہ سے قدین کا جواب پر قادر نہ ہونا کیا اس کی طرف ذہنی مندرجہ تمام علیہ فی رسی صفحہ ۲۲ مسطورہ ذیل کو خاک میں نہیں ملاتے۔ ایں وقت زیر بحث نیکو بیچ متفلس قدرت مند و وفادار برائی من زہد من شکارے کو تم و ہرگز پاک نہ رہا۔ اسے ہاں اسلام و زمین شہ جہاں سے باشند کہ گردن بد غوی مہذبتیت و غنہ بیت بریفہ زند و نغہ نہ کہ زمانہ اش دب پائیزین گذارند و ورو ہے اند کہ ہم بند زند شامی زند و نور و آشتی و قادری و شہیدی و سہ وادی و چہا چہا ویندہ میں مجاہد ہوئے اند و نیر نہ اور نہ ہر ہے کہ متعین کو کلمہ حبیبہ میں مستفسر کرنے کی غرض صاف تھی ہی تھی۔ جو پاک پر نہ ہو چکی۔ و رفتہ تبیین نرشد من البغی کا غور ہو گیا۔

اب تم مختصر طور پر ادوی صاحب کی صرف عبارت متعلقہ جواب کو بحینہ بغیر آپ کے نام کے نقل کر کے اس کی قطع ہوتے ہیں اور متعین عصر و وقتین دہر سے مثل جناب مولوی عبد اللہ صاحب پر و فیصلہ ہوری و جناب مولوی غلام احمد صاحب مدرس نعیمی لے ان تحریف کرنے والوں کو چھوڑ جس نے فخر و یار کو مذہب بنایا اسے قیامت کے دن پتہ چلے گا جب اس کے اعمال بہ بد ہو جائیں گے اللہ کی کتاب میں اعلیٰہ تحریف کی اور گدھے کی طرح منہوں پر آواز کرتے ہیں۔

و جناب مولوی غلام قدیر صاحب و ان کے ترجمہ سے نصفہ نہ راستے چاہتے ہیں کہ کیا ان کی یہ تحریر واقعی جوہر ہے یا جس مکتب سے معلوم ہو کہ جس شق کو وہی صاحب نے لے کر جواب دیا ہے اس کا حاصل تو یہ تھا کہ اگر لایزال اللہ میں مدت و وجوب وجود لیا جوسے تو برہان استثنائے میں ترتیب لفسد کا مقدمہ یعنی تعدد وجہا پر صحیح نہیں ہو سکتا بلکہ بجائے فساد کے وحدت یا لھا و وحدت چاہیئے تھا۔ کیونکہ قدم چونکہ وجوب کا لازم ہے تو وجہا پر تقدیر تعدد سب کے سب قدیم ہی ہوں گے اور تقدیر تخلف موان کی ایجاد نہ ہو سکتی۔ کیونکہ ہر ایک وجہ مانع ہے نفوذ ارادہ دوسری سے جب عام کی وجہ ہی نہ ہو تو چھ فساد کہاں۔ ورنہ موعوم مخالفین یعنی مشرکین عاب کا مثل فی اجدات ہے نہ شک فی وجوب بدیل تو رتقہ واللہ سائلہم مکن خلق لسنوٰت و الارض یقولون لئلا۔ زمر۔ آیت ۳۸۔ بقی شقوق غرض کے یہ چونکہ موجب نے نہیں لیے اس لیے تم بھی ان کی تشریح نہیں کرتے۔

امروہی صاحب کی عبارت متعلقہ جواب یہ ہے۔ وضع و وضع ہو کہ محاورہ قرآن مجید میں جانا تخیل عقل اور شری کے غلط الہ سے مادی و وجود حقیقی ہے جو وجوب وجود لذات ہے۔ صفحہ ۲۳۔ سطر ۵۔ ۸۔ اس کے بعد نفی تعدد و رتقہ وجوب وجود فی فرد واحد پر دلیل عقیدہ و تقبیہ کر دیتے ہیں پس معنی کلمہ تو حید لایزال لایمتہ کے وضع و وصف ہیں یعنی نہیں کوئی معبود حقیقی موجود سوال اللہ کے پس اس میں کذب کہاں ہے۔ بلکہ معنی غرض و غرض کا ذب ہے۔ اور آیت لَوَ کَانَ فِیْهِمْ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتِ السَّمٰوٰتُ وَ الْاَرْضُ وَ مَنْ فِیْہِمْ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ لَکَانَ عَرَصًا مِّنْ عَرَصٍ۔ ایت ۲۲۔ بھی تعدد اللہ کے بطران کے لیے برہان قطعی ہے جس کو دوسرے مقام پر خود جناب بری تعالیٰ نے مفصل طور پر بیان فرمایا ہے۔ کہ قال لَیْسَ تَعْلٰی مَا تَشْخَصُ لَہٗ مِنْ وَّجْہٍ وَ مَا کَانَ مَعَهُ مِنْ اِلٰہٍ اِلَّا ذَکَ الَّذِیْ لَیْسَ بِہٖ سَمٌ خَلْقٌ وَ لَعَدَ بَعْضُہُمْ عَلٰی بَعْضٍ مِّنْہُمْ اَنْ یَّصِفُوْا ۝ مومنون۔ آیت ۵۔ حاصل اس سے اس کا یہ سبب اللہ تعالیٰ کے لیے وہ تصور نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ کہہ کے یہ نہوری ہے کہ اپنے والد کے نفس و صفات میں مشابہت نہیں ہو وجوب وجود ہے مشارک ہو و نہ وہ کہہ کی تواریک و میں صفت وجوب وجود ہر ممکن نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ تو وحدت و توحید ہوتا ہے۔ فین وجوب وجود۔ ورنہ کوئی دوسرا وجوب وجود اس کے ساتھ معیت رکھتا ہے کیونکہ اس صورت میں کسی دریافت کرتے ہیں کہ ان دونوں کا تھہرے نزدیک متخلف بذات ہونا وجوب ہے یا نہیں بشق ثانی دونوں کا ہونا کسی ذاتی میں مشترک ہوں گے اور دوسری ذاتی میں متخلف ہوں گے پس ترکیب زمینی۔ اندر صورت دونوں کی حقیقت اپنی جزائز کی طرف لازم آوے گی۔ وہو وصف وجوب وجود و بشق اول متخلفان بذات کے فعل کا متخلف ہونا بھی نظری تو ہو اور اس کا اقل درجہ یہ ہے کہ عام و فساد لازم آئے گا۔ ورنہ موعوم و رتقہ و رتقہ ہونی عام ہونا ہر جہاں ہے۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ عام و فساد طبیعیات بخوبی جانتے ہیں کہ ہر ایک شیا عالم کو رتقہ دوسری شیا عام کے ساتھ مضبوط و رتقہ شیا عام ہر جہاں ہر جہاں پس رتقہ۔ ثانی مستلزم استقامت مقدم کو وجوب و رتقہ میں اصل مطلب ہے آیت وَ مَا کَانَ مَعَهُ مِنْ اِلٰہٍ اِلَّا ذَکَ الَّذِیْ لَیْسَ بِہٖ سَمٌ خَلْقٌ ۝ مومنون۔ آیت ۵۔

یہ نامہ مولوی غلام قدیر صاحب کی مدیت کے مصنف کی کتاب تحقیق حق سے چھپوایا ہے جس میں صاحب نے یہ چھ کتابیں منتخب کی ہیں جن میں سے وہ کتاب قرآن میں چھپائی تھی۔ ان کے چھپنے پر توجہ دینی ہے۔

حرف درویش بہار مولوی غلام قدیر صاحب نے لکھا ہے۔

اور دوسری دلیل بتل تعداد کی یہ بیان فرمائی گئی ہے کہ ایک اور دوسرے نہ پر ہوگا ل چاہے کار اذ لایہ میں نہ
 غایۃ لکن ولا یكون عدو لانیة الا بعد انکما اور دوسرا نہ اسی طرح پر ہوگا ل من کل لوجوہ کا مقتضی ہوگا لیکن ہر ایک
 نہ ہوگا ل دوسرے نہ پر مومن ہے۔ دوسری معنی میں وَاَعَدَّ بَعْضُهُمْ عَصَى بَعْضٍ کے پس اس کی طرف نسبت وند اور شر یک کے
 پر ہوا نہیں۔ ورس کی ذلت پاک ہے ن دونوں ہتھوں سے۔ دوسری معنی میں سُلْبَحْنِ اِنَّهُ عَمَّا یَصِفُوْنَ کے فہم استعد
 وثبت توحید بنام علیہ اگر وہ استحقاق معبودت و حقیقی طور پر جو صدق ہو جو ب ہے بخون و وضوئی یا معمولی سے یہ جائے تو مستلزم
 لفساد و نہ ورتوہ و ہر ماہر استدلالہ تفصیلاً۔ اتنی صفحہ ۲۳-۲۴-۲۵-۲۶

مترسٹوہ عنہ رب الغفور اہل علم کی خدمت میں متمسک ہے کہ ہم ن مقدمات ختم ہونے کی طرف جن پر استدلال مذکور کا توقف ہے
 و جن کی وجہ سے اس استدلال کو برہین نہیں کہا جاسکتا۔ تصویب کے خوف سے ناغہ بن کر وجہ نہیں دیتے صرف تنہا ہی پوچھتے ہیں کہ کیا یہ
 تحریر و ورق اس چھوٹے جیسے سوں کے ٹکڑے کا جو ب ہے جو پیچہ ہر تینا نظر میں کیا گیا ہے یا صرف شرح گیت۔ ہر اسے خدا کوئی
 مروتی صاحب ت پوچھے کہ کیا آپ کو مزار صاحب نے جماعت کے پندرہ کی زرقند اس لیے عذ فرمائی تھی کہ نقطہ چند آیات قرآنیہ کی
 تفسیر کھدی جاوے۔ وروہ بھی تفسیر کبیر وغیرہ کے دہل مترہ کا ترجمہ اپنے نام سے منسوب کیا ہوا ہو بہ کر نہیں بلکہ انھوں نے
 مزید برآں عتیقہ فقیہ و زاری کر کے اپنی جان کو ہولاک کے شکنجہ میں جکڑی ہوئی تھی خدا ص کرنا ہی بات کسی نے سچ کہا ہے
 زوری سے شہادت پوچھنا کبر و غرور تیمم فضل کر و دوح را در عین توفیق نش

ادھر تو وہ بچارہ جکڑا ہو من خداری پادار چہ رہا ہے۔ ورا دھر امروہی صاحب زرقندے کر اذ تَبَرَّأَ الَّذِينَ تَابَعُوا
 مِنْ الَّذِينَ تَبَعُوا بِقَرَد۔ آیت ۴۰ کا مصداق بنت ہیں۔ ان پر ہے کہ تعدد و جو ب کی تقدیر پر نام کا وجود ہی متصور نہیں۔ لہذا
 فی شق الاعتراض ورفند تو بعد و جو د ہوتا ہے۔ لہذا ہمہ پر عبارت مذکورہ امروہی صاحب سے غلط ہو گیا ہوگا کہ امروہی نے جہل
 متب کا پور پور ثبوت دیا مگر اس کی چاہ کی قبول فرمیں ہے کہ اپنی جہالت کے اوپر پردہ ڈالنے کے لیے منہیت میں کھدیا کہ واضح نہ ہو
 نہ ناظرین ہو کہ ہم نے اس جو ب میں توقف کیا ہے کہ جہالت و توقف کیا ہے۔ ادھر ہی کو ہم بھی اس کے ساتھ ساتھ گئے ہیں
 شیعہ صفحہ ۲۶ میں کہتا ہوں ہوں بے شک یہ کتاب کا بجا و راجح ہے۔ نہ فہم صاحب علم و ہر وہی و تہہ ہوتا ہے کہ علم کے پیچھے ہونے کی
 حال نہ ہونے جہالت کہتا ہے۔ کو یہ عجیب نے صاف صاف آج کہہ دیا کہ میں شمس احمدیت کے اس مقام پر بڑا خوش ہوں۔
 قول نے شیعہ صفحہ ۲۶ میں کہ اس محل پر غلط بخون و وضوئی و معمولی کھنا نہ تا پنا ہے۔

اقبول۔ یعنی ہم ہی پڑھتے ہیں۔ اس عبارت کا تحقق قمر لایہ الا کہتہ سے ہے۔ اور نام ہے کہ بتقدیر وہ استحقاق
 معبودت کے مدعی اور برہین میں بھی جو ب متعلق ہی معنی مذکور۔ ورنہ ہر مسئلہ سیدہ رضانی کا تعدد و جو ب و استحقاق
 برہین میں مستلزم لہذا لانتیہ لہذا فلسفہ کو نہیں ہو سکتا۔ بعد اس تشریح کے بھی اگر آپ صرف سوال ہی کی تقدیر ہمارے سامنے بیان
 کریں تو ہی آپ کو فرمیں ہیں گے جو ب کو تو ہم نے موقوف کیا۔

ورسینے اس کے بعد صفحہ ۲۷ پر کہتے ہیں کہ پس توقف پندرہوی سے کہ صفحات حدیث و حدیث مسئلہ معبود خود
 یعنی سیدہ رضانی بعض کو دہل غلیہ و غلیہ سے قول ثابت کرے کہ صفحات حدیث و حدیث میں سیدہ رضانی بعض
 ہے تب ہم بھی اس مسئلہ سیدہ رضانی بعض کو بعض پر شکوہ کریں گے۔ اتنی میں کہتا ہوں یہ پانچ بھی قبول فرمیں ہے۔ اپنی ناہمی کو
 اس پر میں چھپایا یہ صاف کیوں نہیں کہہ دیتے کہ ہم نے اس سوال کے سارے مقدمات کو نہیں سمجھا اور نہ شیخ اکبر و تفسار فی کے

جواب تک پہنچے ہیں۔ ان کے جوابات کی اصلاح کیسے کریں۔

پھر اسی صفحہ میں کو دن صاحب علم کی طرح شمس الہدایت کی عبارت کو پڑھتے جاتے ہیں۔ لکھتے ہیں کہ در مسئلہ کہ زیت ممکن مستزم ہے۔ ان کے زیت کو وہ وجوب میں لیکن ممکنہ عامہ موجبہ جزئیہ یعنی بعض اہل موجودہ بارہکان بعد جو نقیض ہے نہ در یہ سہلہ کلیہ کی یعنی نہ موجود باطلہ ورت اگر صادق ہے تو کیا اور کاذب ہے تو کیا۔ اس کا صدق یا کذب کلمہ توحید کے معنوں میں ہم پر کیوں لیا جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ قوالہ اگر صادق ہے تو کیا اور کاذب ہے تو کیا۔ صاف شہادت دے رہا ہے کہ محیب نے اس عبارت کا سبب ہی نہیں سمجھا تب ہی عبارت مذکورہ شمس الہدایت کو بے ربط ٹھہرایا۔ لہذا ہم شہادت دیتے ہیں کہ محیب صاحب اس سارے جواب میں اس راہ کہ تومیر وی بہ ترکستان است

کا صدق اور پاس ہے۔ ہم اس مقام کے سوال اور جواب مشریح کھنکے کے اسی صورت میں مجاہد ہیں کہ قوالہ صاحب معہ اپنے معنوں کے صریح غلطوں میں تفسیر دینی میں اپنی جہالت کا اقرار کریں۔ در یہ بھی ناظرین کو معلوم ہو کہ نہ تو یہ اعتراض اصل حق و درستی کا وغیرہ عنہ کلام کے جواب پر متعلق تھا دایا کیا تھا۔ بعد محض امتحان مدعی کا دعویٰ توڑنے کے لیے کھاکیں۔ محمد تسد کہ بہ ایک کو معلوم ہو گیا کہ جو شخص کلمہ صیغہ کے معنی ظاہری علمی طور پر نہیں لکھ سکتا وہ تفسیر نویسی میں نہ مدبرانہ نہ کیس ہو سکتا ہے۔

بعد اس کے اسی صفحہ ۲۱ میں لکھتے ہیں کہ کلمہ توحید کو وجہات ۵ ہیں پھر سمجھنا ہے تو کیوں کہتے کہ ۱۰ وغیرہ۔ موجودہ باطلہ ورت یونکہ یہاں پر حرف تہ موجود ہے جو بمعنی غیر ہے اور اہل کی صفت عمومی واقع ہوئی ہے۔

عند نفس خدمت میں اس سے کہ لاؤ لایہ لایہ میں بمعنی غیر کیا جاتا ہے۔ یہ فائدہ پڑھنے والی کہ سکتا ہے۔ لایہ بمعنی غیر ہرگز نہیں کیونکہ وہ شہ و طے بدل شہ و طے لایہ انتاب بعد جمع من کو غیر مخصوص و لا یفید فیہما لایہ لایہ نفسان اور یہ سوچنا کہ کلمات الاستثناء میں وضع لایہ لایہ ثابتہ سے بعد و لا یخرج من بعد و لا وجعلہ فی حکم منسلکات عند قوم اصل در کنار ہا ناظرین پر وضع ہو کہ یہ سوال متعلق کلمہ صیغہ معہ جواب اس سے کسی سال پہلے جمع من خطائی ہو رہی جو دنی شانی سلسلہ میں طبع کر کے شائع کر دی تھی۔ در یہ جواب مروجی صاحب اس کی نقل ہے۔ مروجی وقت ہر شہرہ محیب کو اتنا زور ہے کہ عامہ ایک سال کاں تک اس سے فائدہ نہیں اٹھ سکے۔ اور اخیر جواب کا مذہب لکھتے ہیں کہ ہم کو کتاب شمس الہدایت نہیں بھیجی گئی۔

ایہا قائل جن جناب مولوی نور الدین کا خط مطبوعہ حکم شہرہ دانی ہے جس میں جناب مولف نے خاکسار پر یہ رفعت کے متعلق سوال ورد کیے تھے۔ مروجی صاحب نے حسب قوالہ مذکورہ صیغہ کے بڑے خود رفع و روانی کو ثابت کرنا چاہا ہے۔ ہر مولف اپنی دُورست خدمت سے دیکھتا ہے۔ بعد بل یعنی رفع جو کنایہ اعزاز و تکریم سے ہے۔ اس میں درما قبل بل یعنی قبل صیغہ میں جو کج ورت ستر یعنی ہے تنافی و تضاد ہے۔ کیونکہ معنوں معارضہ متد نہیں ہوتا۔ یہی ہے خدمت اس کے جواب کا۔

اس مقام میں کہتا ہوں کہ جواب بوجہ اتنا ہی کافی سمجھی جاتا ہے کہ کنایہ میں چونکہ تغذیہ حقیقی ہا نہیں ہوتا بخلاف مجاز

۱۔ مروجی صاحب کی خود دانی و لایہ لایہ میں لایہ بمعنی غیر کے کھنکے سے معلوم ہو گئی ہے۔ ۲۔ من سے یہاں سے نہ کتاب تحقیق الحق ہے جس میں آپ نے سوال و جواب کی تشریح فرمائی ہے۔

کے ہندو معورت ناریہ بھی مقتصد سے قمرِ قلب قتل اور نفعِ روحانی میں خود چاہیے۔

پھر یہ بتائیں کہ کس ہے توریت کا حکم کہ جو کوئی بذریعہ صلیب قتل کیا جائے وہ ملعون عند اللہ ہوگا خواہ بے گناہ ہی ہو کیونکہ قتول
بغیر حق غمہ چھ سے ہوتا ہے۔ تو اسے یہ صلیب وغیرہ اسباب قتل سے بہ موجب حکم توریت و قرآن مجید کے شہداء میں داخل نہیں
یا کوئی مؤمن بہ کتب سہویہ اس کا انکار کر سکتا ہے، مگر نہیں۔ مگر بھی تو بعد اپنے چیمپوں چانٹوں کے آیت تورات کا منصب سمجھیں نہیں
آیا صرف ۲۴ آیت کیونکہ جو چیمپنسی دیا جاتا ہے خدا ملعون ہے کہ جس پر نظر ہے۔ اگر ۲۴ آیت کو پڑھ کر تہذیب و فداویں تو صاف معلوم
ہوتا ہے کہ حکم بہ ایک مصلوب کے لیے نہیں۔ بلکہ خاص اس شخص کے لیے ہے جو کسی جوہر کی نذر میں چانس دیا گیا۔ ہائیوین و تینیسویں
آیت یہ ہیں۔

[illegible]

اس لیے کہ ایک بزرگ درمہ بن کا اثر غل۔ آپ فرماتے ہیں: بَلْ رَفَعَهُ سُبُلًا لِّيَهْدِيَهُ سَبِيلَ الْحَقِّ، کو مقبول ہو دینا
قَسَمًا مُبَشِّرًا کے بتوں کے لیے کہنا چاہیے کہ قتلہ کے لیے کیونکہ قتلہ "ہم" میں واقع ہے اُقول ہو دینا نہیں۔

[illegible]

[illegible]

نیز وضع نماز میں جو کہ وردِ حق مقتود ہے اگر بعد اعتبارِ عدمِ غنویں کیونکہ مقتود میں ایک ہی قسم ہے
عدمِ شہدائے تقضیہ میں غنویں کا تو مقتود بعد اعتبارِ عدمِ صدق ہو جس کے یہ جو کہ بن معانی کی عبارت میں
واقع ہے و محاط بہ ثانی یعقلا انعکس۔ اور شمسِ ہدایت کی عبارت کہ یہ صلب شہر کہ جس رفوعہ سے عیب سے
نفس مقتودہ کا: بل کی گویا یعنی مقتود جو عقیدت ہے مقتود کی جس کا بتان مستند ہے الجہان قند مسیح کو۔

رفع عیسیٰ علیہ السلام

سوال

یہودیہ مزموم جب کہ قتلہم مسیح صلی اللہ علیہ وسلم حیا تھا، و شمس الہدایت کے مغموم ۱۳۸۵ھ پر جو کتب اکرامہ و قبل اس سے
نفس قتل و صلب سے اس کا کیا معنی ہوا؟

جواب

یہاں پر تجرید نفی ہے نسبت وصف نفی ہونے کے چنانچہ کسی سطر پر لکھی ہوئی ہے قطعاً نفی ہونے کے سے یعنی گو کہ قتل و
صعب ہوا مگر یوں سے صادر ہو کر مسیح پر واقع ہوئی ہیں مگر نفس قتل اس لیے بولا گیا ہے کہ قتلہ چونکہ بوجہ نقیض ہونے ماقبالہ
سے علم یہی بنی ہوئی ہے کہ تو نفی ہونے کے وصف سے تجرید نہ دے گی یعنی قتلہ مجملہ مستفہ ہوگا نہ ضمن ماقبالہ کے
چنانچہ فہم و تعلیم کے ساتھ پرکھی ہے حوت غفلت ٹھہرا جس جملہ دے لیے ہیں قتلہ ہوا اس کا بعد اعتبار نہ نقیض الحول قصری
سے حاصل میں رفع سے یہ بات ہو عکس ماقبالہ کا یہ یوں کہیں بات ہو اقتلہ کا مگر بعد تقدیر الیہی بنی بن دونوں کا
مقابلہ یہاں سے قتل و صلب اور اس پر اس سے شمس الہدایت کے عبارت مسطورہ کے بعد کا جملہ تعلیمہ دیکھو سطر ۱۵ صفحہ مذکور پر
یہاں نفی حکایت میں سے نفی عنہ میں محلی عنہ سے ماوراس جملہ پر مزموم نفی صلب کا ہے جس سے قتلہ مجملہ مستفہ منجانب امتکلم تعبیر
و باسکت سے تفسیر عیہ مقل العزیمہ قتل لظاہرۃ فیہ لتنبیہ علی رد المنی طلب اذا مخاطب اعتقد انعکس
اس سے نہ صرف ہے کہ ماقبالہ تنبیہ ہے و پر تردید ہو دے کیونکہ وہ عکس کے محقق تھے یعنی قتلہ کے و نفی محلی عنہ یعنی مزموم
مقابلہ و حکایت یعنی قتلہ دونوں میں نہیں ہیں حکایت بکلام قتلہ یعنی و ماقبالہ میں نفی ہے گویا حکایتی جانب سے دو حکایتیں
ہوئیں جن میں محلی عنہ جملہ ہے ایک قتلہ جس میں محلی عنہ مزموم ہو دے اس حکایت و محلی عنہ دونوں میں نفی نہیں دوسری و قتلہ
جس میں محلی عنہ نسبت و قیۃ موجودہ بوجود منشاء او موضوع من حیث انہ یصح نزاع النسبۃ عنہ ہے فلا
یرد انہ بعد صدق قضیۃ من مطبقة لمحکی عنہ فی الثبوت والانتفاء فیکف یصح اعتبار المنفی فی احکایۃ
لا فی المحکی عنہ ما عرفت ان احکایۃ معتبر فیہا نفی لیست حکایۃ عن المحکی عنہ امزعمی المراد فی العبارة
مذکورۃ۔

یہ مزموم ہو کر فہم و تعلیم کی بنا تحقیق پر ہے نہ صرف ان امور پر جو محض شہادت پذیر ہیں بل مذہب رفع عیسیٰ علیہ السلام کا نفس ہونا رفع بھی
مستلزم یہاں محقق و قبیح پر ہوتی ہے جو کہ بہت حد و اطمینان متغیر نہیں ہو سکتا یعنی تنفیہ قتل مزموم و رفع الجسمی موقوع ہے
پس نسبت نہ ثابت نہ رفع و صلب قتل کیا تو ہوا۔ بل مزموم ہو دے علی طرز استدلال دل ہوگا کیونکہ مزموم ہو دے کی تردید نہ صرف سابقہ

شخصیہ یعنی وہاں قتلود سے ہے بکرا ثابت رفع جو وصف منافی القتل المزعوم ہے، بہ منزلہ اقامتہ الدلیل علی نفوذ مزموم الخائب ہوگا۔
اس لیے بل کو اب لیہ نام رکھا گیا یعنی، بعد اس کا دلیل ہے بعد ان مزموم مخاطب پر۔ فندفع ما قبل وایضاً لایطہر وجہ تسمیۃ
بل بابطالیۃ حصول الابطال بکلمۃ ما قبل نو، ثابت رفع درنگب غیبیہ کے ہو یا سمیہ کے یعنی وَمَا قَتَلُوْا یَقِیْنًا اَبْن
رَفَعَهُ اللّٰهُ رَبِّیْہِ ہو یا بحسب الاول ما کان للمسیح مقتولاً بیدیٰ یہود یقیناً بل کان مرفوعاً لیہ کانت راجع ہو کیونکہ
معیار استدلال دونوں صورتوں میں مشترک ہے۔ وھو تنافی اذکورہاں در صورت وقوع مفعول بعد بل کے اس کو مفعول اور بر تقدیر
وقوع جملہ کے اس کو بنام رکھنا بنی علی غائب ہے۔ کما زعمہ ابن ہشام وغیرہ من انہی لا وھو خرف للتحقیق کما خص
علیہ بحر العلوم فی شرح مسیح تثبوت وبقیۃ عبارۃ فی ہذہ عجالتہ۔ البیاض فائدہ جمیدہ کہ مدعی یعنی بل رفعہ لستہ لیہ
کافس ہونا رفع جسم میں بر صورت میں اور بر تقدیر پر ثابت ہے بخود قصہ متحدہ یعنی تخصیص شئی بشئی بطریق مخصوص ہو یا کہ
قصہ غیر متحدہ میں اختصاص الرفع لیہ بالمسیح و المسیح مقصور علی الرفع اور بر تقدیر قصہ متحدہ کے عرق ربیعہ شوریہ میں
سے ہو یا نہ کیونکہ اثبات الرفع مع سبب القتل بعد تحقق تنافی بینہما فی ہے سوال مدعا کے لیے۔

اب تم بنا کر سہو بھی مدعا کو یہ ثبوت پہنچاتے ہیں۔ ہاں کن مسیحہ مقتول یقیناً بن مرفوعہ یہ جو مساق ہے وہ یقیناً
یقیناً بن رَفَعَةُ اللّٰہِ اَیُّہ کے لیے۔ کلام قتل برقمہ قلب ہے۔ ورواق ربع میں سے قتل باعظمت ہوا کیونکہ درمورت اقول
مرفوعہ بن کے س کا حرف عطف ہوا اتفاقی ہے ورواق قتل یقیناً بن رَفَعَةُ اللّٰہِ اَیُّہ میں بغیر رباع نہ ہو کہ بن رَفَعَةُ اللّٰہِ
اجال مرفوعہ ہو وہ ذرا دوسے کا متحقق التذنی یعنی اجمال ماقبول کے لیے نہیں اور نہ بن قتل کے لیے بغیر قتل کے یقیناً
بلکہ قتل جو جمعہ مستند اور تعیض ہے ماقبول کی اس کے بعد پڑا ہوا کہ بن رَفَعَةُ اللّٰہِ اَیُّہ نظر ماقبول کے تحت یہ
مخلص انتہا کے لیے ہو گا۔ اور یہ تقریر و تفسیر دوسری یہ وہ ہوا اس کا یہ قطع مرفوعہ بن اقول یعنی بن یہ کا ثابت مذکور ہوا ہے
مدعی کو قتل نہیں۔ و دُونَ خورق لقتلہ اور خورق حیا مقرر ہوا کہ کثیر قتل ہے۔ اور کوئی قتل اس کا نہیں کر سکتا چنانچہ
آیت وَقَوْلُ التَّحْنُوتِ وَكَذَلِكَ هَذَا بِنِ عِبَادٍ مَّا كَرِهُوا ○ لیس آیت میں بت یہ ہوا بل وہی نہ مقولہ ہے نہ قول
کے۔ اور ابتدا یہ ہوا اس کا ہی ذوق ہے نہ مقولہ کے۔ ماقول حدیث عبد بن قورق و قَوْلُ التَّحْنُوتِ وَكَذَلِكَ هَذَا بِنِ عِبَادٍ مَّا كَرِهُوا
فی نحو ذلک مضارب بالحدیث بنی بنی ان مضروب عنہ مقول بہمیدر ہاں ماقول مضروب عنہ بقول مضارب
انتہی ذلک لا خبر بصدور ذلک منہ ثابت لا یطرق ایہ رابط انتہی۔ ورنہ بہت کہ نہایت برتیر قتل مضارب
کے ہم جمع ہو سکتے ہیں چنانچہ وہ قورقہ زید بن شداد ہو سکتا ہے نسبت مذکور ورنہ جی ہو سکتا ہے بہ نسبت خمد کے۔ ہذا
بن ثابت یہ اور قتل یہ ہوا نہ و خورق مضارب ایہ ہو سکتا ہے۔ غرض بت یہ ہوا اس کا کہ ثابت ہے۔ ورنہ قتل یہ ہوا اس
کا کافی نہیں تعدد مضارب الیہ کا عرف مفصل۔

دوبارہ عرض ہے کہ اگر حضرت علیؑ کو عمر معنی وفاق و محو کے تہ کیات مذکور ہو۔ اس سے التینان مذکورہ وقت میں میرے
 میں نظیر علیؑ کے منہ پر تھیں۔ میریت کی عبارت کی حکایت ہے۔ کہ یومہ تَخْلُتُ لَنَا مِنْ قَوْلِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ۔
 میرے شخصیت مذکورہ وقت میں تھیں۔ اور تھیں میرے منہ پر تھیں۔ کہ یومہ تَخْلُتُ لَنَا مِنْ قَوْلِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ۔
 اسی تَخْلُتُ لَنَا مِنْ قَوْلِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ۔ کہ یومہ تَخْلُتُ لَنَا مِنْ قَوْلِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ۔ کہ یومہ تَخْلُتُ لَنَا مِنْ قَوْلِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ۔
 ہے۔ اب کوئی عاقل کہہ سکتا ہے کہ تَخْلُتُ لَنَا مِنْ قَوْلِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ۔ کہ یومہ تَخْلُتُ لَنَا مِنْ قَوْلِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ۔ کہ یومہ تَخْلُتُ لَنَا مِنْ قَوْلِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ۔

[illegible]

منہ قولہ۔ اے نابینا بے فکر بکمر۔ صفات حسن و صفا و زخات و مایا بوسے جس مسد کی نسبت ایک شور و غل مچ رہا تھا رخصت جماع ہے۔ اب اس کی نسبت موت و شتم و مہریت فرماتے ہیں کہ بعض اہل تحقیق رفقہ جسم پر زخمی کے بھی قائل ہیں۔ چہ وقت صاحب سے بعض سبب کرم و اکون کو آپ اہل تحقیق میں ہی رکھیے۔ ورنہ آپ تو مومور کا ذہل سدا میں شامل ہیں۔ نہت کیا یہ ہے ہی مسئلہ کو ثابت بار جماع کہ جاتا ہے جس میں اہل تحقیق اس کے مخالف ہوں۔

اقول۔ ہوش۔ روپ شمس امدیت کو کسی محقق عالم سے پڑھ لیتے تو تھی رُسوئی آپ کو حاصل نہ ہوتی اتنے بڑے فخر اور
تعلی کے بعد جب جماعت و جماعت خراب ہو تو پھر حیدر کے لیے زندگی مشکل ہو جاتی ہے۔ ناظرین خدار! غصاف شمس امدیت کی عبارت
میں "بعض بل تحقیق" غصاف کے ساتھ ہے یعنی بل تحقیق میں سے بعض غصاف یہ بوا کہ بل تحقیق نے توصیف رفع بحکم غصاف ہی ذکر
یہاں بل تحقیق میں سے قائل رفع بحکم غصاف ہی برزخی کے ہیں یعنی بحکم غصاف ہی بعد سب شہوقہ صمد و شراب اُن کی یا یہ یاد رہی غصاف
نے بعض بل تحقیق کو مرتب و تصنیف سمجھ کر بے وقت کی رُسنی حسب عادت یا کُننی شروع کر دی۔

سوال

بعض بالتحقیق ترکیب خدا کی اقتدر پر یہ شبہ کہ بالتحقیق میں سے بعض قائل برفع جسم بزرخی ہوئے ہیں۔ پھر رفع جسمی پر جوت مذکور نیز یہ مقول تسلیم ہی نہیں کہ بالتحقیق کے دو ایسے مختلف مراتب ہوں۔ حق تو ایک ہی ہو گا کہ الہی۔ خدا کا بقدر حق الا حسن۔ اور نیز بعد اختلاف فی رفع اتفاق فی نزول میں نہیں۔

جواب

پہلے یہ بیان کرنا ضروری سمجھی جاتا ہے کہ مُرِ بَعْض سے بعض بل تحقیق میں کون ہے۔ سو معلوم ہو کہ ایک تو محدث دہلوی محدث
شہ اولیٰ متذکرہ دوسرے شیخ مفتی سید بن علی گوہر برزخی سے مُرِ دین دونوں حدیث کی بڑی تہم عنصری ہے مگر بعد سلب کر لینے
شہوتِ معاش و شرب و غیر ضرورتِ بشریہ کے جیسا کہ تحقیق برزخی بعد موت مسلوبِ شہوت ہوتا ہے۔ برزخی کو بمعنی مسلوبِ شہوت
یعنی وہ ہے کہ دونوں مہاجروں کا مذہب حیاتِ مسیح کا ہے۔ دیکھو حضرت شیخ فتوحات باب ۳۱ بابِ حدیثِ معراج میں
لکھتے ہیں۔ فَمِنْ دَخَلَ اَذْبَعِيصِي عَيْنَهُ نَسْرًا مَجْسُودًا عَيْنَهُ فَانَّهُ لَحْرِيْمَتٌ وَ لَانْ بِنِ رَفْعِهِ لَتَهُ اِيْ هَذَا سَمْعًا وَ اَسْكَنَهُ
بِنِ وَ حَكَمَهُ فِيْهَا وَ هُوَ شَيْخٌ خَدَّ اَلْاَوَّلِ اَلَّذِي رَجَعْنَا عَنِ يَدِهِ وَ هُوَ بِنِ عُنَايَةِ عَشِيْمَةِ لَا يَغْضُ عَنْ مَسَاعِدَةِ وَاحِدَةٍ فَمُتُوْحَاتٌ كَلِمَةً

یعنی حضرت عیسیٰ اب تک زندہ ہیں مرنے نہیں نیز فوتات کے پانچ سو پچترویں باب میں فرماتے ہیں۔ **صَوِّفُفْنَانَتِہٖ وِیَاثِہٖ**
اِنْ مِنْ کَرَامَتِہٖ مُحَمَّدٌ صَلٰی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلٰمٌ عَلٰی رُبِّہٖ اَنْ جَعَلَ مِنْ اُمَّتِہٖ سَلَاثُوْنَ اَلْفَ اَخْتَصَّ مِنْ اُرْسُلِہٖ مِنْ بَعْدِہٖ نَسَبَتِہٖ
مِنْ الْبَشَرِ فَکَانَ نَصْفُہٗ بَشَرًا وَنَصْفُہٗ اٰخِرُ رُوحًا مَشْهُرًا مِمَّا رَزَقَ جَبْرِیْلٌ عَلَیْہِ نَسْرًا وَوَحِیًا لِّمَرْیُوْمِ عَلَیْہِ سِرًّا وَبَشَرًا سَوِیًّا
رَفَعُوْا اِلَیْہِ ثَوْبَیْنِیْنِیْنِہٖ وَیَاخُوْمًا وَیَاخُوْمًا وَیَاخُوْمًا وَیَاخُوْمًا وَیَاخُوْمًا وَیَاخُوْمًا وَیَاخُوْمًا وَیَاخُوْمًا وَیَاخُوْمًا وَیَاخُوْمًا وَیَاخُوْمًا وَیَاخُوْمًا
نَقِیْلَیْنِ اِسْمُہٗ پَرِیْطَہٗ نَذْرَکَیْنِ۔

اور حضرت شاہ ولی اللہ فورانیہ میں لکھتے ہیں : نیز از خدایات ایشان یعنی خداوندی کے آستانہ کیچہرہ میبند حضرت عیسیٰ علیہ السلام
مقتول شدہ است و فی الواقع در قلمہ عیسیٰ اشتباہ واقع شدہ بود۔ رفع بر آسمان و قتل کمان کردند و ظاہر اعمان ظاہر تہاں حضرت را رویت
نمودند۔ خدا کے تعالیٰ در حق شریف نہ شبہ فرمودہ کہ مَقْتُولٌ وَاَمَّا صَبُّوْا وَبِکِنْ شُبَّکَ لَمْ یَفْرَنْتَ عَلٰی۔ اسی طرح شاہ صاحب
ترجمہ قرآن میں فَمَنْ تَوَفَّتْهُنَّ کُنَّ تَحْتَ کَعْتِ ہیں پس بہرہ کہ بردشتی مالا وریہ نہیں کہتے کہ میری مذمت نہ اندر رفع سے جو فورانیہ
میں ہے رفع رونا فی میں ز قبیل توجیہ بقول مبارک یعنی برقیہ ہوگا۔

بعد تمہید بذاتِ مطلب عبارتِ ششم ہدایتِ ہائے یوگ کہ فاضلِ سلم و رشادِ اہل تحقیق نے صرف حیاتِ مسیح و رفعِ مجیدہ عنہ می
کا ذکر کیا ہے بغیر تحقیق اس امر کے کہ جسمِ عنہ می ہر دفع بعد سلبِ شہوت کے بوالہیغیہ میں کے۔ غرض اس میں غرض ہی نہیں کیا۔ بعد ازاں
بعض دوسرے اہل تحقیق کے یہ وہ تو کہ قابلِ بحیات و برزخوں و ہر ذریعہ کے ہیں۔ مگر انھوں نے منسوبِ شہوت ہونے کو بھی ٹھوکر مارتا۔
اختلافِ نہایت ذکر کرتے منسوبِ شہوت و عدمِ ذکر اس کے میں جو، از حیثِ و ملامت ہیں۔ ورنہ درزوں سے اس قول میں اسرارِ نزول
مست پر سب ہی اتفاق رکھتے ہیں۔ نزولِ جسمی سے نہایت کہ فاضلِ سلم و بعض اہل تحقیق و اتفاق فی نزولِ جسمی فرماتے ہیں۔ اتفاق
فی لرفعِ جسمی کے جو اصل یہ جو کہ بعض اہل تحقیق کی مخالفت ہذا اہل سلم سے صرف تعبیرِ برزخی میں ہے۔ ورنہ اس میں شک نہیں کہ
کے نزدیک رفعِ درزوں روحانی ہو۔ بلکہ وہ بھی رفعِ درزوں جسمانی ہی کے قابل ہیں۔ چنانچہ ان کی تصانیف سے ظاہر ہے۔

سوال

بجائے برزخی کے اُرسلوب شہوتِ بقاء تو زینِ عبرت شمسِ مدیت کو اُقتِ نہ ہوتی۔

جواب.

مُصَنَّفٌ بِإِتْمَانٍ مِنْهُ لِقَائِهِ بِمِثْلِ مَا فِيهِ مِنْهُ وَتَقْرِيرُهُ بِمِثْلِ مَا فِيهِ مِنْهُ

سوال

نقد و بررسی کتب تاریخی

جواب

مقصود اس سے واضح ہے کہ بوزداری کو برزخی کے غلط کاموں پر مجرم کرنے سے واقع ہو کر تہہ بہ تہہ عینیت شیخ و محدث

سوال

جواب

خدا شود سبب خیر بر خدا خواهد
خیر را بدین وقت همیشه سنگ است

فانهم خير ولا فلاح ولا نه فلاح ولا خیر

اقول یونیت و زومتونیت با حسیب و نه ناپ با زریود و زمری مدب و زریه با یسوی و زریوی آیت

قوال نے غلام کی زبان پر دیکھتے ہیں کہ بسا نشہ ہے و خمار ہیں و خوشیوں بند یہاں میں رہتی ہوئی ہیں۔ ہر اعتبار سے جو کے مرنے

104

نزدیک وہ کفار مرفوع بحکم منصری مرفوع الدرجات یا مقبول الہی ہو سکتے ہیں۔ بہرگز نہیں۔ اور کئی ہزار فٹ نیچے جو مؤمنین و مستزین سکونت پذیر ہیں کیا آپ کے عندیہ میں نفوذ باللہ مردود و معنون ہیں کذا و حاشا۔

اقوال سبحان اللہ ماشاء اللہ معقول ہو تو ایسا ہی ہو اور منقول ہو تو ویسا کہ بنی سمیع و بنی یبہ کی رویت بھی نامعلوم این رفت و آں ہم رفت۔ رفت و رفت رفت و بنعم ما قیل بشعرے

عاشق ہوئے ہیں یہ کہے ہم کس میں پر جز آہ نارس کوئی سہاں بھی نہیں

پہاڑ کے اوپر کھڑکی بارادہ حرکت و سکون کہاں۔ اور مد مکہ کا آسمان پر اٹھ کر لے جانا جو رفع اللہ الیہ کے معنوں کی کیفیت ہے یہ کجارج مولدایہاں پر شمع رفع جسمی و تنفیس جسمی میں کچھ نہیں۔ ذرا سمجھ لو کہ کھو و ما قتلوا یقیناً بل رفع اللہ الیہ میں کچھ اور بات کیا و کج شہیدہ یسویہ مستغرق ہونے کی وجہ سے اشتباہ کی زلفت میں نہیں ہو گئے ہیں۔ یا وسمہ لگانے کو دیر ہوئی ہے جو کچھ ہو مبارک ہو مگر رفع جسمی مذکور فی آیت کے تحقق کے لیے مادہ عبد مقربین میں سے وہ اچھے لوگ ہوں گے جن کو مادہ نے عز و تجریم کے ساتھ اوپر اٹھالیا ہو اور جن کے رفع جسمی سے فصوص و انبار پتہ دیتے ہیں۔ آپ نے پہاڑ سے مشرک کو و ایسا ہی ان کفار کو جو بذریعہ غبارہ اڑائے جویں کہاں سے دیکھ لیں۔ کیا بل رفع اللہ الیہ میں آپ کا مراد معقول ان دونوں کو داخل کر سکتا ہے آپ نے شمس اللہ کو نہیں بد خط فرمایا حکم لیا ففی فی کفایت معتقدین عن شیخ عمر بن لفرض انتہ حضرت جندارہ رجب من لا ویعدون فلما صلینا عینہ و اذ انجود امداء بطیور خضر فیء حیدر کبیر منهم فبتعد شعور فتعجب من ذلک فقد رجب من نزل من انوار و حضرت صلوة لا تعجب من ارواح شہدائہ فی حواصل طیور خضر ترعی فی حننہ تویات شہداء سیوف و اما شہداء المحبۃ فاجسادہم ارواح۔

ترجمہ: عیدہ سیوطی کفایت معتقدین سے بروایت یافعی شیخ عمر بن لفرض مکی چہ شہد دید و قلمہ نقل کرتے ہیں کہ شیخ محمد ایک ولی اللہ کے جنازہ پر جا پہنچے۔ فرماتے ہیں کہ جب ہم نماز جنازہ دکر چکے تو یہ دیکھتے ہیں کہ اس قدر سبز بانو آسمان سے اترتے ہیں کہ ان سے آسمان چھپ گیا پس ان میں سے ایک بڑا نورانی چہ تر و اس نے اس ولی اللہ کو اس طرح نعل یا جیسے کہ بوزاریک، نعل نعل میاں اور آسمان کی طرف اڑا لیا شیخ فرماتے ہیں کہ میں اس وقت سے تعجب ہو رہا ہوں کہ اس نے ایک شخص میرے سامنے کیا وہ بھی آسمان سے اترتا اور نماز میں شریک ہوا۔ اس نے کہا کہ اسے عمر اس وقت سے تعجب مت کر کیونکہ وہ شہید جن کی روحیں جنت میں سبز بانو فروں کی حواصل میں رہتی ہیں وہ نور کے شہید ہیں لیکن محبت کے شہیدوں کے بدن رُوح ہر گز نہیں۔

شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ سنی کے مشاہیر سے وہ قلمہ جس کو ابن بنی مدنی نے ذکر موتی میں زیر بن اسم سے روایت کیا ہے۔ کہ بنی مدنی میں ایک نابہ درابہ شخص پہلوں کی غاروں میں خدائے عبادت کیا کرتا تھا۔ وہ دنیا کے لوگوں سے کنارہ کش تھا اس زمانے کے لوگ قہر کے دہوں میں اس سے دعا منویا کرتے تھے اور اس کی دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان پر ابرار مت برسیا کرتا تھا۔ خداوند فوت ہو گیا۔ لوگ اس کے غسل کی تیاری کرنے لگے۔ وہاں ایک تخت آسمان کی منہ می سے اترتا ہوا نظر آیا یہاں تک کہ اس ولی کے نزدیک پہنچا۔ اور ایک شخص نے کلمے ہو کر اس تخت کو پڑایا۔ اور اس ولی کو تخت پر رکھا۔ وہ وہ تخت آسمان کی طرف اٹھ گیا اور وہ دیکھتے رہے کہ وہ ہویں رُوحا ہے یہاں تک کہ ان سے پوشیدہ ہو گیا۔ قلت و شبہ ہذا امر خارجہ بن بنی مدنی فی ذکر موت عن زید بن سلول قال کان فی بنی اسرائیل رجل قد اعتزل الناس فی کھف جبل و کان اهل زمانہ لا یحییو استفوا بہ فلاحی اللہ فسقہم و فدت و اخذوا فی جندارہ فبینہم کلمات اذ هم یسیرون بر فرقت فی عذاب اسماء و حتی انتہی الیہ فلفہ مر جھ

ہمارا لوٹ آیا کہ بعض بالتحقیق نے اپنے مذہب کی تہ تک کر دی ہے۔ اور بعض محققین نے مجھ اس پیشین گوئی کو تسلیم کر لیا ہے۔ اپنے وقت پر جس طرح ہو وقع ہو کہ عند اللہ و قبل وقوع پیشین گوئی کے یہ طریقہ اختیار کرنا بھی اہم ہے بلکہ اور فرض نہ کہ بعض بالتحقیق سے کوئی قول مؤید آپ کے مذہب کا منقول ہو تو پھر یہ نہیں کہ وہ آپ کا جماع کہاں کیا جس کے غرق کا اثر مہم پر نہ کر جائے تحقیق کسی تحقیق سے مؤید و مؤلف مذہب کے ہاں آپ کے پیروں فیصلہ کر دیا۔ ورنہ ذریعہ اپنی کتاب کے اشتہار دے دیا کہ بعض محققین رفع روحانی کے قائل ہیں نہایت در رفع جہانی کے ۔

اقول۔ انہذا بعض بالتحقیق کا معنی اوپر بیان ہو چکا ہے۔ اب آئمہ کے تہ یہ تہ سنئے۔ اہم و آئمہ بوغنیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فقہ کبار میں فرماتے ہیں۔ و خروجہ من جوف و وجوع و وجوع شمس من مغرب و نزول عیسیٰ علیہ السلام من السماء و سائر علامات یوم القیامہ علی ما وردت بہ الاخبار الصحیحہ حق کا من (فقہ کبار) اور یہی مذہب اہل آئمہ شیعہ کا ہے۔ جیسے کہ آئمہ صحیح ستہ و شیخ سیوطی وغیرہ کی تہ یہ تہ سے ثابت ہے۔ اور یہی مذہب آئمہ مکیہ کا ہے۔ چنانچہ شیخ احمد حمزہ دہلوی مکی نے نوکر دینی میں تہ تک کر دی کہ آئمہوں سے عیسیٰ علیہ السلام کا شہادہ سامت سے ثابت ہے۔ اور جیسا کہ آئمہ زرقانی مکی شرح موبہاشیانی میں بڑی بسط سے لکھتے ہیں جس کا نقل کرنا حسب مدعی اس موقع پر نہ درج کیا جاتا ہے۔ و ذالزل ستیلان عیسیٰ علیہ السلام و سائر ذلک حکم بشریۃ بنیاد علی اللہ عید و ستوبانہ و اذین علی اللہ و محمداً و علیہم السلام من استنبہ عنہما من کتاب و اسنۃ و خودایت شاید آپ نزول کو جو آئمہ زرقانی مکی مذہب کی عبادت و ذالزل ستیلان عیسیٰ علیہ السلام سے غلو م ہوتا ہے سب سے بڑا قول آئمہ اہل عینی نزول بروزنی تو اس کے رفقاء کی کو یہ عبارت ہو اس کے بعد لکھتے ہیں انہو عید السلام و ان خلیفۃ فی الامۃ الشیعہ یہ فہو رسول و نبی کریم علی حوالہ لا کما یض بعض الناس انہ فی واحد من ہذا لامۃ بدو و نبوۃ و رسالۃ و جنہن انہما ریزوران باموت کما تقدم فکیف یمن ہو حیثی لغو شو واحد من ہذا لامۃ مع بقائہ علی نبوتہ و رسالۃ خاک میں مارتی ہے۔

آئمہ سیوطی کتاب غرر میں کہتے ہیں کہ عیسیٰ بنی مہ بعد نزول آسمانوں سے جو رے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے متعلق حکم کرے گا۔ اس پر اجماع ہے۔ عبارت یہ ہے۔ نہ یحکم بسترع بنین و ردت بہ الاحادیث و یفقد علیہ الاجماع۔ فقہ ابیان میں ہے کہ وقد تواترت الاحادیث بالنزول جسمائاً و ضح ذلک اشواکی فی مؤلف مستقل یتضمن ذلک ما ورد فی منتزعوہ و لدجل و مسیح و غیرہ و صحیح اخباری ہذا لقول و وردت بذلک الاحادیث المتواترۃ۔ فتح البیان۔ صفحہ ۳۶۶ جلد ۲۔

آئمہ اربعہ کے سرنید و ایسے ہی ان کے مقتدرین رحمۃ اللہ علیہم جمعین کی تصانیف میں حدیث نزول مسیح موجود ہیں ان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے لفظ ایسے سے اُسی مدیہ و بیانی علی بنین و عید سترم بھی بوالاقتہ نہیں اس میں غرض تائید تہ

لے بحسب تہ تک شیخ احمد مکی اور آئمہ زرقانی مکی و آئمہ یوسفی وغیرہ کے ثابت ہے کہ امام مکی مذہب بھی جماع کے برخلاف نہیں۔ اسی لیے قول محدثات دہوین ثلث و شیش سنۃ کی دلیل شیخ محمد باقر جمع جہریں یوں لکھتے ہیں و بعد رد دفعہ و سبب حقیقۃً و یجہی اخبار و من یؤخر خبر منہم۔ جلد صغیر غرض رفع و نزول جس کے سب آئمہ قائل ہیں۔ و نہایت سیر و مبدع خبروں سے آئمہ سب کا جماعی عقیدہ ہے یہی معنی ہے شہادت کے اس قول کو کہ نزول مسیح پر سب ہی اتفاق رکھتے ہیں۔

[illegible]

۱۔ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے روایت کیا ہے کہ میں نے اپنے رب سے کہا کہ

اس حدیث میں اے جین نزولہ من اسماء کا غلط بھی موجود ہے۔ اس حدیث سے قادیانی نمشن کے برخلاف کئی امور پائے جاتے ہیں۔

۱۔ زریں بن برملا کا اس قدر زمانہ دراز تک بغیر اکل و شرب کے زندہ رہنا۔

۲۔ عیسیٰ علیہ السلام کے نزول بنفسہ کی بشارت دینا۔

سائنس کا علم و تحقیق و تحقیق و تحقیق کو کہ اپنا سامان و تحقیق کی طرف توجہ

درجست از باو بعد پیر بنده رحمت و خدایک نیستی بی سده کز زو من ستم کزین مجتهد زید کون ستمش ک

۱۔ یہ حضرت علیؓ مدنیہ و سلمہ کے وفات شریف کے، ان کے رفع عیسیٰ پانچ صدیق کبر اور حضرت محمد بن

منہ بکیرا کھینچا چوڑا اس وقت جانہ تھے سب کا تسلیم شدہ تھے۔ اور نہ محنت نہ کر کے نہ کدِ رفع عیسیٰ کو بھی مثلِ رفعِ محمدی کے

تجربہ شدہ ہیں اور وہ خود بھی بہتے و غرق ہیں رویت و احسن نہیں و تسمیر مرگہ سد و نہ نیست و معلوم ہو کہ وفات شریفین کے ان محل کلام

صرف یہی تکریمت و عزت پر سببِ انتخاب و تعلق کے وفات شریف کے بار میں درخشاں نہیں بنی تھی بلکہ اس کے کہ

رفع کبر رفع عیسیٰ بن مریم کہتے ہیں یعنی تخت صلی مدعیہ و سوتر زندہ ہیں اور اُن کے لئے ہیں عیسیٰ بن مریم

تعلیم و تربیت کے فائدہ و برکت میں شمول و مدد: جب رخصتہ تعلیم فرماتے ہیں کہ پھر اس خدمت میں مدد غیبی و الہی

ہم کہہ رہے ہیں کہ جتنے بھی انسان ہیں ان میں سے ہر ایک کی موت ہے۔ موت ایک حتمی واقعہ ہے۔

کہ عند موت پیش از تید و تاج بعضی کرمات منال مرتبہ نبوت است حضرت عمرؓ کے اس خیال کی تردید کے لیے

مذہبِ ابراہیمؑ پر ایمان لایا اور اس کے مذاہب میں سے کوئی ایک نہیں چننا۔

وَسَمِعَ قَوْمًا يَقُولُ إِنَّكَ مَكِينٌ إِذْ تُنْفِثُ الرِّيحَ رَحْمَةً مِنَّا وَتَنْفِثُ بِنُورٍ

وَمَا جَعَلْنَا بَشَرًا مِّن قَبْلِكَ أَكْبَرَ ۖ أَفَمِن قِتِّ فَهِيَ تُخَذَّلُونَ ۝ سیدہ بیت ۴۴ پیغمبر پر جو تیرے بعد حشر

لَا تَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ زَيْدٍ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِ فَإِنْ أَتَى بِكَ شَيْءٌ مِنْهُ فَاعْلَمْ أَنَّكَ لَنْ تَجِدَ فِيَّ شَيْئًا إِلَّا مَا أَتَى بِكَ مِنْهُ

وَرَبِعَتِ يَدَايِي. وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ وَقُتِلَ نُنَبِّئُكُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

علیہ السلام و اولادہ علیہ السلام بنی۔ بلکہ عیسیٰ بن مریم کی طرح زندہ ہیں۔ اس کی ترویج حضرت عیسیٰ نے فن رسول اللہ

لَا عِيبَ وَسَوْفَ رَدُّوهُم إِلَىٰ رَبِّكَ ۚ وَبِالْبَيِّنَاتُ يُحْكُمُ لَكَ رَبُّكَ ۚ إِنَّكَ أَنتَ مَعِيتٌ وَإِنَّهُمْ

وقت بہت دور ہے یعنی موت منافی بات کے نہیں۔ اور یہی ہے، سبقت بعد ازیت یعنی آیات کا موقعتہ وقت ہے۔

کے ساتھ کہیں وقت نہ ہو، یہ ایک بات ہے۔ خاص ہے بغیر کسی اور موت یا ہرج تھانجی نہیں۔ یہاں پر کہ سب بنیاد ہو گئے

بات کہے اور نہ اس پر غور منجہیں کی تردید موقوف ہے۔ نہ کہ حقیقتِ غیب سے کہ تحقیق موت و نود نہیں دیتا۔ اور نہ

۱۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ وقتِ نفل اس آیت کے وقت پائیے ہوں اور میں نے وہاں جَعُودِ بَیْتٍ مِّنْ قَبْلِکَ

نہ جس سے صاف ظاہر ہے کہ متذوق اگر وہی آں غنّتِ فعلی تہ عید و بزم کی لذاتِ ثمرین کا ثبات ہے جس سے صرف غنّتِ عمل کے پتے نظر

(انصارِ فتح) کی ترویج منظور ہے نہ دوسرے فہرہ (کما رفع عیسیٰ) کی۔ ۱۲ منہ۔

کیونکہ امام بخاری نے کتاب مذہب میں ایک باب بعنوان باب نزول عیسیٰ بن مریم علیہ السلام مقب کیا جس میں ایک حدیث بوجہ برہان
 کی روایت سے نقل کی ہے۔ ولذی نفسی بیدار۔ جس کے اخیر میں بوجہ برہان منہ عنہ آیت قرآن قبل اھل الکتاب مستشہد
 کے طور پر ذکر فرماتے ہیں۔ اور دوسری حدیث کیف انتھاذا نزل ابن مریم فیکرمہ واما ملک منکم۔ اس باب بعنوان ورمعون
 صاف بتا رہے ہیں کہ امام بخاری کا مذہب یہی ہے جس پر جو احادیث کتاب۔ اس میں ثابت نہیں کہ امام بخاری نے کتاب تفسیر میں
 سورہ آل عمران کے غلط متوفیث کی تفسیر فقط تفسیر سے کر دی ہے۔ اور قل ابن عبدس متوفیث صلیت۔ اس سے یہ ثابت
 نہیں ہو سکتا کہ امام بخاری کا مذہب یہی ہے کہ اس آیت میں توفی کے معنی موت ہیں۔ اور میں بن مریم مہاجر۔ اور جو بھی کیونکر سکتا ہے
 جیسے کہ اوپر باب کے عنوان ورمعون سے صاف ظاہر ہے۔ اس باب روایت کے مدلل فقرہ روایت کے اس سلسلہ میں کہ مذہب جو ان
 کو ملے۔ اس روایت کرنے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ان کا مذہب بھی یہی ہے۔ کیونکہ جب بن عباس کی نسبت بوجہ اس تفسیر کے۔ متوفیث
 صلیت۔ یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ ان کا مذہب بھی وفات میں ہے۔ تو امام بخاری کا مذہب بوجہ روایت کیونکر ہو سکتا ہے۔ نیز چونکہ متوفیث
 میں وعدہ وفات ہے۔ نہ تحقق وفات۔ لہذا قل ابن عبدس متوفیث صلیت۔ وفات میں وعدہ نہیں دیتا جب تک وفات
 توفیثی کے متعلق کسی صحابی یا غیرت معنی موت کا نقل نہ کیا جاوے بلکہ بن عباس سے فَمَتَّ تَوَفَّيْتَنِي كَمَا تَعْلَقُ رَفَعْتَنِي وَتَعْلَقُ
 مَوْتِي بِمَا فِي لَدُنْكَ مَنُورٌ وَعَلَى شَمْسٍ مَدْرِيَّتْ۔ اور فَمَتَّ تَوَفَّيْتَنِي میں بھی کہ معنی موت ہے یہی یہاں روایت کیونکہ نہایت
 سبب بعد نزول سے۔ لہذا وفات قبل نزول پر دلالت نہیں کرتی۔ کہ سیحی مفضل۔ ابن عباس کا مذہب یہی ہے کہ یہ
 بنی اللہ فوت نہیں ہوئے۔ اور دوبارہ آسمان سے نزول کریں گے۔ اسی سے برآوردہ معنی موت کے متوفیث سے بن عباس
 آیت میں لقت یہ وقت خیر فرماتے ہیں۔ اور دوسری کتب صحاح میں جیسے نسائی اور بن ابی حاتم اور بن مردویہ اپنے ترجمہ میں اُحسنت بن
 عباس سے سنہ تیسویں بن مریم کا زندہ آسمان پر اُتایا جانا ثابت ہے۔ عن ابن عبدس بن رھت قال یہود سبوا وافرغوا
 عیہم وفسخہم وقر دلا وخذ زید فجاءت یہود علی قتہ فاخبروا بہ بانہ یرفعون ولسمہ ویتھروہ من
 صلیبہ لیہود۔ (صحیح نسائی)۔ بن ابی حاتم۔ بن مردویہ۔ قل ابن عبدس سید رت اس میں اھل کتاب عیسیٰ
 حین یبعث فیومنون بہ (فتح البیان)

اور وہ تفسیر بن عباس کے ایک اور وجہ بھی ہے جو قادیانی صاحب نے بڑے خود ستار و بڑا بھی ہے۔ و قول کا قول بعد
 اصلاح کی حدیث جو بخاری میں بروایت بن عباس ذکر کی گئی ہے جس میں آئینہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے درستی بن مریم
 کے قتلہ کو ایک ہی رنگ کا قتلہ قرار دے کر فرمایا فَمَتَّ تَوَفَّيْتَنِي اپنے حق میں ستموں فرمایا جو عیسیٰ بن مریم نے اپنے حق میں کیا۔
 اور یہ ہے کہ مدینہ منورہ روز ہائے شریف میں آئینہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مزار شریف موجود ہے اس سے جی متشکف ہو گیا کہ
 دونوں برابر حضور پر آیت فَمَتَّ تَوَفَّيْتَنِي کے ثمر سے متاثر ہیں۔ اس سے قادیانی صاحب نے بوجہ خود غرضی سبب سے آئینہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کیا ہے۔ فی واقعہ یہ سبب کہ فَمَتَّ تَوَفَّيْتَنِي کا تعلق قیامت کے دن سے ہے جیسا کہ اُتر منثور میں مذکور ہے کہ قادیانی
 کسی نے کہا کہ اس آیت کا قتلہ کب ہو گا قیامت کے دن اس پر دیں یہ فرمائی کہ کیا تو نہیں دیکھتے خود فرماتے ہیں کہ یہ تمہاری
 اُسی دن ہوں گی جس میں سچوں کو سچائی نفع دے گی۔ ہَذَا یَوْمُ یَنْفَعُ الصَّادِقِینَ صِدْقُهُمْ۔ (مائدہ)۔ اس میں یہ بوجہ نہایت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ جب مدینہ قیامت کے دن مجھ سے فرمائے گا کہ تم کو مہر نہیں کرتی تھے۔ محبوب نے تیرے جہاد پر
 بنیہ تو میں جواب اس کے کہوں گا جیسا کہ ہے کہ بوندہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ وَاَنْتَ عَلَیْہِمْ شَہِیدٌ مَّا دُمْتُ فِیْہُمْ۔ فَمَتَّ تَوَفَّيْتَنِي

كُنْتُ اَنْتَ لِرَقِيبٍ عَلَيْهِمْ - (مسند احمد) - کہیں اُن کا نعرن تھا جب تک کہ میں اُن کے ساتھ تھا۔ پھر جب وہ دیکھنے لگے تو وہی
 اُن پر گھبران رہا۔ اس حدیث میں الکما قال بعد اصداح میں قال یعنی یقول ہے۔ اَلَمْ تَرَ اَنْتَ لِرَقِيبٍ مَعَهُ مَوْتَ ہوا۔ مگر یہ وہ
 موت ہے جو بعد از موتوں میں اس پر مسیح پر وارد ہوگی جس کے سارے اہل اسلام بھی بڑے بڑے کراچ کے جس تکاس قائل ہیں۔ یہاں اگر
 قال بمعنی ماضی ہی ہوتا تو فَلَئِنْ تَوَفَّيْتَنِي مَسْحًا کی موت پر بروقت تحقق اَلْفَعْلُ لَمْ يَكُنْ اُنْجَرِی کے وقت کرتا۔ کیونکہ اس تقدیر پر صاحب
 یہ غم کہ اس حدیث صحتی مدعیہ و آثار وفاتے ہیں کہ میں قیامت کے دن اُنوں کا جیسا کہ کہا تھا مسیح بن ماریہ کے بعد اٹھائے جانے کے
 دُنیا سے جب کہ اس سے مسلمانوں کی نسبت سوں کی گئی تھی کہ اَنْتَ قَتَلْتَنِي سَنَسْ مِنْ غَدِیْلٍ اس بات کی کہ مہنجری نے بھی اس
 آیت کو قیامت ہی کے متعلق سمجھ رکھا تھا۔ یہ ہے کہ اَلَمْ یَجْرِی نے اس حدیث کے قبل اپنا مذہب بیان کر دیا کہ اس حدیث میں جو
 مسیح ابن ماریہ کے حق میں اُترے ہے۔ غنہ و اذ قال لَہُ بَعَثَ یَقُولُ ہے اور اذ صرہ یعنی زائد ہے یعنی مہنجری نے اپنے ہاتھ
 سے اپنا مذہب متعلق اس آیت اور اس حدیث کے بین کر دیا کہ یہ سارا فقہ اور اہل سوال و جواب قیامت کے دن دوبارہ اور بعد ازاں
 نے یہاں یعنی ماضی میں کوئی اثر محض نہیں رکھا۔ جیسا کہ مزاجی اپنے متعدد تاویلات میں اذ قال کی ماضویت کے خصوص کر کے
 کے لیے لکھتے ہیں۔ مگر غیہ کے طور پر لکھ دیا کہ ہر جگہ ماضی اذ کے تحت واقع ہو تو باطن اور اس سے معنی ماضی دیکھنا ہے۔ اور جس نے
 یہاں ماضی کو بے غرض کہا اس کوئی نہیں اور ہادیہ میں سے شریک دیکھو مکتوب عابدی صفحہ ۱۵۰ مہنجری کو اس کو غلط لکھا۔ انہیں
 یہ جیسا کہ ابن عباس کو اپنا مذہب نہ بکرنے کے وقت یعنی قوں با تقدیر و تخیل فی تالیف کو تخریف شدہ یہ یہاں مہنجری کے ہاتھ
 زور سے من کا نام اپنے مؤلفین سے یہاں تھا۔ اور اب وہی مہنجری ہیں کہ باعث غم مذہب اپنے یعنی حیات مسیح کے بعد ازل
 کو بمعنی یقول کے لکھتے ہیں کہ اُن کو وہ اندم دیدیا ہے۔ مکتوب عابدی میں موجود ہے اور پتہ تو اہل مہنجری کو اذ قال کے بعد
 ہذا لامۃ و عقب دے کر بتا دیا اُن کوں کے جو متوفیات سے معنی غیر موت کا لیتے تھے۔ چنانچہ مکتوب عابدی کے ایسے جگہ سے
 غیر مشاہد جلیل قدر صحابی کی تفسیر کو تم نہیں مانتے۔ مگر جب ان کا مذہب ان کے مودیت فی تفسیر و حدیث سے روز روشن
 کی طرح نہ ہو تو اب وہ مفسرین اور غلط کاروں سے شریکے بار بست ہیں۔ ان کی شوش ہار نہ متعلق آیت و احادیث سے جس سے جو
 غلطیاب آئے۔ اور ان کے اوپر وغیرہ مزاجی اپنے مہیروں کے ساتھ بھی یہی دیتا ہے۔ جب تک وہ مزاجی کے کیت ہاتھ میں
 مزاجی بھی اُن کی شان کوئی تحریکات میں شائع کر دیتے ہیں۔ خدائے تعالیٰ کے ساتھ جو دامن سے اپنے نہیں اچھا کرتے۔ اور مذہب
 کاک ہوئے تو سارے جہان میں ان کے بڑے کوئی معیون اور مژدہ نہیں ہوتا۔

سے اُن کا بے خبر رہنا کوئی وقعت نہیں رکھتا پھر انکار کیا تو کہتا ہے بچو بچو اس کے گذرش سے کہ مسیح کے ذمہ پر جو ب صفت تباہی ہے کہ یہ لہو و شراب سے پاک ہے جو بات مجھے راقی نہیں دہیں نے کیوں کہ منی تھی بعد اس کے مسیح کے اس سے بڑی ہی بظاہر بھی مقصود ہے چنانچہ مَا قُلْتُ لَكُمْ اَمْوَالِيْ بِهٖ شَهِيدٌ اِلَّا مَا سَدَّتِ بِهَا اَسْوَاقَ اَسْرَافِ اَوْرَشَلَيْمَ کے ساتھ ساتھ ہی راقی منصوص ہے جیسا کہ غفران تَعْلٰی بَہُتُوْا لَہُمْ عِبَادَتَہٗ وَ اِنْ تَعْلٰی لَہُمْ فَاِنَّتَ اَنْتَ عَزِیْزٌ لَّحٰیثُوْا اَمْرًا سے مفہوم ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ گذرش کے مقام مشغوع نہ کہ جہان منی تھے مع مقتضی مٹا کے برصاف ہے مع بدن کے شرک و کفر نہ کرنے سے سوال ہی نہ تھا بلکہ سوال صرف تباہی تھا کہ کیا تو نے اُن کو کہا تھا کہ مجھ کو ویرانی مال کو خدا بنا دیں جب کہ سونے کی رستہ نہیں اور مسیح بابائے تک ذکر کرنا مقتضی تھا کہ مشغولیت کے برصاف بھی ہے تو مسیح کو کیا نہ قدرت ہے کہ اس کا ذکر کرتے

[illegible]

کتاب نامہ میں کی توجہ اس خوف و ہراس کی بجائے کتاب کے مکتوبہ کی ذریعہ تصانیف میں توہین صاحب فرماتے ہیں کہ اگر کرامت سے
مربط جو کتاب بھی توفیق حاصل نہیں بغیر موت کے نہ ہر سکو کے۔ لیکن صاحب توفیق کے معنی کتاب فہمت سے نہیں۔
۱۔ ایک چیز کو بہتہ مہر پر نارساں عرب میں ہے۔ توفیق نام منہ واستوفیتہ اذا خذتہ کلہ۔
۲۔ پوری کھلی کر نارساں عرب میں ہے۔ توفیق عند الموت اذا عر دتہم کجمع و من ذلک قولہ عز و جل کذلک
اِیْتُوْنِی الْاَنْفُسَ حِیْنَ مَوْتِہَا۔ یہی مستوفی عند الداء بمعنی نارساں و قیں یستوفی تہ عند الداء۔
یوم النقیمة و اہم توفیق نارساں فنیو استیف وقت عقبہ و تمیز دہان نامہ۔ و صاحب جع و اس کے اس
کی شہادت میں کتابت و نشر ہو عبیدۃ منظور نویری الغنبری سے

ان بقی کار در بیستمین حد و ولایت و ششدرقیش فی حدود

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا قَدْ نَبِّیْتُ لَكُمْ دُشْمَانًا یُّبْغِیْ اِلَیْکُمْ الدِّیْنَ وَیَاْتِیْکُمْ مِّنْ دُونِ الدِّیْنِ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِمْ اَجْمَعِیْنَ ۚ اَیُّہُمْ یُفْرِیْکُمْ ۚ وَیَاْتِیْکُم مِّنْ دُوْنِہُمْ یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِہٖ ۚ اُولٰٓئِکَ یُحِبُّوْنَ الدِّیْنَ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِمْ اَجْمَعِیْنَ ۚ اُولٰٓئِکَ یُفْرِیْکُمْ ۚ

۳۴۔ مومن کو ناراض نہ کر۔ قرآن مجید ۳۰ فی قیومہ دعویٰ اِحتسبی ذَا جَعَلْتُ لَكَ مِنْ فِیْهِ قُوَّةً یُّسْمِعُکَ سُرُودًا یَقُولُ نَبَأٌ عَرِیْثٌ
آیت ۳۰۔ اِنِّیْ سَآئِلُکُمْ مَّا تَرْضَوْنَ مَوَدَّةً بَیْنَنَا وَبَیْنَهُمْ فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ

۴- عَذَابٌ أَلِيمٌ قُلْ نَزَجُوهُ يَوْمَئِذٍ يَكُونُ لَكَ أَجْرٌ شَدِيدٌ مَسْئَةٌ عَذَابٌ يَتَوَفَّيْهِمْ عَذَابٌ وَهَّابٌ
لَهُمْ تَقْوَىٰ قَدْ قُتِلَتْ فِرْعَانُ عَذَابٌ وَهَّابٌ هَٰذَا نَقُولُ قَوْلَهُ تَقْوَىٰ وَيُتَبَّعُ مَوْلَاهُ مِنْ كَرٍّ
مَكِينٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ بِهِ هِيَ آيَةٌ -

تسبیح ربہ ویصل علیہ ویصل علیہ وھو عین شکر کلمۃ من حیث مدھی شکر مستحب
 اللہ تعالیٰ۔

شاید آپ نے غصہ جسم کو جس میں مسنن ہی کے لیے بچہ رکھا ہے ہندوئیہ میں کہہ دیا کہ ان منورات میں رفع جسمی نہیں بلکہ
 رفع روحانی ہے۔ یہ حدیث ہر دفع کی مشن دی گئی ہے۔ اسی لیے کہ وہ سوس تمام پرم فاع چونکہ حدیث ہے اور اس کے لیے
 حسب بین مذکور شیخ کے جسم جس سے ہندو رفع جسمانی تحقیق ہے نہ فاع رفع۔ ضرورت قریب ہوا۔ غرض بہ کیف رفع جسمانی ہی
 ہوا۔ اور اسی ہی غرض کے لیے بھی جسم جس میں رفع مع رتوں ہوا۔ حسب اختلاف مکتبہ و ائمہ۔ جس کے تحت شیخ فتوحات میں کہتے
 ہیں ثابت ہے کہ آپ کتاب سبقت ہی پر تہیت و اتنی تلمذ ہو گئی ہے یہ فقہ وین نہ تھا نہ پڑتا

قولہ صفحہ ۳۸ کہ وہ تو (یعنی رفع) جسمانی ہو ہی نہیں سکتا۔

اقول ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اوپر لکھا گیا ہے۔

قولہ صفحہ ۳۸ کیونکہ ایسے معنی رفع جسمی کرنے میں نہ اصل وقت کو نہیں کیا گیا ہے۔ اور مذکورہ سب سے پہلے ہوا ہے اور
 نہ رفع ان میں نہ وقت نکلتا کیا گیا ہے۔ اور نہ اس سوال میں کہ طرف توجہ کی گئی ہے کہ یہ توالت کیوں ہے جو مقتودہ و م
 صلیوہ سے شروع ہو کر ویکون علیہ شہیدا پر بحث ختم ہوئی۔

اقول۔ رفع جسمی کے معنی میں سب نور مذکورہ ہوتا ہے۔ سینے دونوں فریق ہو دو نصاریٰ مسیح کے مقتول ہونے پر خلق
 کے دل کے غرض نکلتے تھے۔ یہاں غرض تو جو جب تعظیم و ریت ثابت ہوئی تھی اور عیسائیوں کی کثرت ہوا۔ اس بیان کو نہیں
 اصل وقت میں بروقی ہے تو یہ نتائج زعمی بہ یک حال سکتا ہے۔ اور اگر سے سے قتل عیسائی ہی تحقیق نہیں ہوئی تو اس کی عدم وقوع
 سے یہاں سے نتائج غرض نکلتا۔ اور اگر مذکورہ ہی ثابت ہو کہ قتل عیسائی ہی وقوع پایا ہے تو قتل کی غرض مقتودہ
 سے بہرہ نہیں ہو سکتی کیونکہ کذب لازم آتا ہے۔ بلکہ تردید میں غرض کی طرف توجہ نہ دینی تھی۔ مگر ان مسیح معبود و کفارت
 نہ انصاف و غرض نہ پائیے تھے۔ یہاں ہی اصرار پر چڑھا بغیر قتل کے وقوع ہوا۔ جس کے مذکورہ میں کہتے ہیں اور مقتودہ
 کی تو اس صورت پر کہتے ہیں کہ چونکہ عیسایہ پر چڑھانے کی غرض یعنی قتل حاصل نہ ہوئی تو یہ عیسایہ پر چڑھانے ہی نہ ہو تو اس صورت میں
 صدر عام یعنی وقت ہوا کے داخل ہوا۔ اور فقہر مسیح علی الصلیب کھنچا بیٹھے تھے۔ اس لیے کہ نسبت غصہ بیانی کے ،
 یہ رسائی خصوصاً جو اپنی طرف سے گویا رہی ڈنکا ہو۔ بڑا جو مسلمان اور مشن کے مقام و جب لڑکر ہے صدر لگا کر بھی رہنے دیکھنے
 یہ تاویل صریح آیت یعنی **وَإِذْ لَفِطَتْ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ عِثَّةَ** کے برخلاف ہے کیونکہ اس آیت میں مدت قتل من جہان نہایت
 کے جو مسیح پر کیے گئے ہیں اور اس آیت کے قبل مذکور ہیں ایک یہ انصاف بھی بیان فرماتا ہے کہ ہم نے بنی اسرائیل کو تجھ سے روک
 رکھا ہے۔ اور تم لوگوں کی زیارت سے بچو۔ یہاں جو جب زعم مذکور ہے کہ انصاف یہ ہوا کہ تم کو اگلی کوچہ میں مٹی غلوں کے ہاتھ میں خوب چڑا کر
 اور سو کر کے صلیب پر چڑھا دیا۔ واہ سے مراد صاحب وہ اگر مسیح قدوسی انھیں تھائی و سر قرآنی کو اپنے ساتھ لیا ہے تو اس
 کو مبارک ہوں خدا کسی مسلمان کے صلیب نہ کرے۔ ہم پھر آیت کے ترجمہ کی طرف توجہ ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہو دو نصاریٰ کے
 غلط بیانی کی تردید میں فرماتا ہے **وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَبُكِنُ شُبُهَاءُ** (نساء۔ آیت ۵)۔ مگر نہ انھوں نے اس کو
 قتل کیا اور نہ سولی دیا لیکن وہ ان کے سامنے شُبُهَاءُ کیا گیا کہ وہ مقتول مسیح کا شبیہ سمجھ لیا۔ چنانچہ ہر دو مٹی و روقی مٹوس میں موجود ہیں
وَرَبِّكَ الَّذِينَ لَخَطَفُوْهُ فِیْہِ لَفِیْ شَكٍّ مِّنْہُمْ مَا لَهُم بِہِ مِنْ عِلْمٍ اِلَّا تَبَاعُ (نساء۔ ۱۵)۔ جو لوگ اس میں قرآن

کے بیان کے مخالف ہیں وہ اس واقعہ سے بے خبری میں ہیں۔ اس دعویٰ کی ان کے پاس کوئی دلیل نہیں رہاں انھوں نے خیر ہاں کے تابع ہیں وَمَا قَتَلُوا يَحْيٰى بْنَ زَفَرَةَ اَللّٰهُ لَيْلِيْہِ۔ انھوں نے بگز اس کو قتل نہیں کیا۔ بلکہ خدا تعالیٰ نے اپنے پاس اس کو اٹھایا۔ اور ہمارے اس اٹھانے کو کوئی شخص مثل اور بعید از قدرت ہماری کے نہ سمجھے وَاَنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ (نساء۔ رکوع ۲) اور خدا غالب ہے حکمت والا۔

ناظرین کے خیال میں ایسا ہونا یہ ممکن ہے کہ جس میں سب کا عقیدہ ہے ورنہ یہ نہیں ہے بغیر منہ صاحب کے ہیں اور کھاتے کس طرح قرآن مجید کی نعمت سے صاف صاف ثابت ہے۔ اور کیسے سب آیات یکا دوم سے چسپاں ہوتی ہیں بحدت اس معنی کے جو منہ صاحب اور اجماع نے لیا ہے یعنی رَفَعَهُ اَللّٰهُ لَيْلِيْہِ میں۔ رفع سے مراد رفع درجات ہے کیونکہ آیت کے تمام الفاظ بھی اس تقریر پر درست و چسپاں نہیں ہوتے۔ اس لیے کہ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيْمًا الفاظ کا بولنا تو اس جگہ پر منہ سب ہوتا ہے جس میں شعلہ مومس ملتا ہے منظر ہو۔ اور رفع درجات نیک آدمی ہونے کے لیے شعلہ اور ن ہونا نہیں سمجھا جاتا بلکہ رفع جسد و جسد المعنوی کے لیے یہ ایک نوعی وقعت ہے۔ ورنہ رَفَعَهُ اَللّٰهُ لَيْلِيْہِ پر اس وعدہ کا تحقق ہے جو یحییٰ بن زکریاؑ کی اُفوت و اُفوتِ رقی میں کیا جاتا ہے۔ اس کو منہ صاحب بھی مانتے ہیں اور کھو ہوا شعلہ دہی تو باندھ دیر رفع درجات معنی ہوگا اس رفع درجات کے جو کس کو یوم ولادت سے لے کر تہ نہ شعلہ رہا حتیٰ کہ وعدہ مذکور کے وقت بھی کیونکہ وعدہ اس امر کا دیا جاتا ہے جو کہ وعدہ کو منہ صاحب نے جوہر مذکوریت رفع شدہ الیہ کی نسبت قتل معنی کے نہ ٹھہری غلطہ جان نہ مومس اور جب مومس نے وراثت و آئینہ وغیرہ کو قتل کیا تو یہ نہیں نہ مومس جو کہ تحقق مضمون جوہریت یعنی مومس کے واقع ہو۔ مومس جو اس جہد کے تحقق سے جو مومس بل کے واقع ہوا ہے اس لیے ثابت ہوا کہ مومس کی موت بھی تحقق مع مومس ہے رفع درجات کے بعد از واقع قتل معنی جیسے مومس منہ صاحب نے مخالف ہے بین قرآن سے نیز یہ معنی مخالف ہے رباع ضمیمہ موت کو یوم منہ قبل موت میں مسیح کی طرف اشارہ کرنا صاحب کے پیروں شدہ مولوی نور الدین صاحب نے موت کی ضمیمہ مسیح کی طرف باقی ختم کی طرح جمع کیا ہے اور کھو منہ صاحب نے مقدمہ بل کتاب جلد ۸ صفحہ ۸۰ بعد کی آیت وَرَنَ مَنْ هَلْ لِّکُمۡ اِلَّا کُلُوْا مِنْۢ بَیۡتِہٖۤ اَوَّلَیۡنَ قَبْلَ مَوٰتِہٖۤ کا ترجمہ جو مولوی نور الدین صاحب نے کیا ہے اور جو مومس بل ہے ہماری رفع جہمی کی تقریر کو وہ یہ ہے۔ اور نہیں کوئی اہل کتاب سے مگر بشتہ امین دوسے کا ساتھ اس کے پہلے اس کی کے اور دن قیامت کے ہوا و پرن کے وہ یہ ترجمہ صحت پر مبنی ہے کہ منہ صاحب کا مطلب وقوہ و قتلہ سے لے کر منہ پیدا تک سارا ہی غلط ہے کیونکہ مولوی نور الدین صاحب نے تمام ضمیمہ مسیح کی طرف ہی پھیری ہیں جو شخص قیامت میں گواہ ہوگا اسی کے ساتھ اس کی موت سے پہلے اہل کتاب میں ان کے اور عیسائیوں پر قیامت کے دن مسیح کو ہونے کے پس منظر منہ صاحب ہی کے کلام سے ثابت ہو گیا کہ مسیح علیہ السلام فوت نہیں ہوئے کیونکہ مولوی صاحب اور منہ صاحب باعث فخر اہل جو مولوی صاحب کو منہ صاحب میں ہے ایسا عکس کو ایک ہی ہیں جناب مومس صاحب اب فرمائیے اس طوالت کو وہ وقت وہ سے لے کر شہید تک کچھ پتہ ملا اور بہ شرح اور اصل وقوعہ و رفع ان کے اندک بھی نہ ہے یا نہیں۔

قوالہ۔ توچہ ثریا بن عباس وغیرہ دربارہ مومس کے جو روایت سرسیمیت سے ہے بقابلہ اول مذکورہ و دوجوہر مذکورہ کے یوں کہ قابل قبول ہو سکتا ہے۔

اقوال۔ یوں نہیں ہو سکتا جب آپ کی ذمہ مذکورہ و دوجوہر مذکورہ ہو کر آگئیں۔ یہاں مومس بن عباس ثابت آپ نے اسریمیات سے ٹھہرایا ہے اس کے متعلق نئے نئے مسیح کے قبل از واقعہ صلیب زندہ بکندہ معنوی اٹھایا جانے کو کوئی بل کتاب

قولہ: "وہ سب کتب ہیں جو اس پر نفع ہو"۔ یہ سب کتب ہیں جو اس پر نفع ہو۔

اقوال :- آپ کے بنی جانے والے قوانین کے غور سے یہ دیکھیں کہ کیا ہے۔ اور نیز اس وقت میں یہ بھی ہماری کے ساتھ واقع ہے جس سے ہم تک قوت کے معنی میں ہیں اتنی قوت کے معنی میں جو آپ نے اس سے پہلے بتائیں ہیں معنی قوت و مدد و تہذیب و غیرہ۔

قولہ: فیہ فیض علیہ فیض و تابع بہت مذکورہ و راہ المجلد کے قریب مذکورہ و فیض جہیں سے ہے۔

اقبول را در مذبحه های نظارین که هم می بیند

قولہ میں وہ پس منہ فیہ نہ تو آپ صحتہ نہ دیں کہ ہوا ہے کیونکہ قیاسیہ میں بھی پھر فیہ ان تینوں اصناف میں
کے پس منہ میں رفت میں کے ہیں جس کے بعد م قیاسیہ فیہ نہ رہے نہ مستند نہ

[illegible]

سے روٹی نہ، جب پختہ عبارت نفوذ سے، یعنی ارفع و عیسٰی حالت لذائذ میں نہ رہیں، متوال ہو جائے یہ عبارت نہی

نصف اولی از سال ۱۳۰۲ تا ۱۳۰۳

سے وصف عنوانی موضوع کی ہے یعنی جس وصف کو تعبیہ ٹھہرایا ہو۔ ذات موضوع کے لیے جیسا کہ کل کاتب مختصر تصبیح بالذوام مادام کاتب اس میں وصف کاتب عنوان ٹھہرایا گیا ہے ذات موضوع سے اور ظاہر ہے کہ تعبیہ مذکورہ رفع مستعمل میں وصف مطابقت یا عدم مطابقت کو عنوان موضوع نہیں ٹھہرایا گیا اور قید (مع اوصاف مذکورہ) آپ کا شیعہ ہے یہاں کے مخالف مراد صاحب در مصنف قول جمیل نے صرف ان کے صلہ واقعہ ہونے کو ملحوظ رکھا ہے جس کا مال رفع مستعمل ہی بدل علی رفع منزلة ہی کی طرف ہے دیکھو عبارت منقولہ قول جمیل صفحہ ۶۰ سطر ۸ کی جو اوپر لکھی گئی ہے اور نہ وہ آپ کا شیعہ ہی ہے نہ خطہ تردید متعلق تحقیق اوصاف مذکورہ ہونا نہ میں کے پیش نظر کی گئی ہے، تبعا منبثا ہو گیا ہے قسبی پڑھنے والے حصہ دیکھو حضرت اموی صاحب کا نرا منطق کہ اس جگہ پر دائرہ حلقہ کو تعبیہ نہ بنا رہے ہیں۔

قولہ صفحہ ۳۹ سطر ۴ دیکھو حضرت پر صاحب کا منطق کہ اس جگہ پر خطہ عامہ اور محصور دیکھتے ہیں قابل سمجھ رکھا ہے یہ خطہ عامہ محصور دیکھتے نہیں ہو سکتا اور نیز بالعکس۔

اقول حضرت من سنیتے۔ بیت ۷

من سنن گریز کلمہ مستمع قوت طبع از متکلم مجوی

شمس امدایت کی عبارت اصحہ عامہ کو محصور دیکھتے سمجھ رکھا ہے، کا مطلب یہ ہے کہ آپ لوگوں نے اپنے تئیں کے شہادت میں نہ صرف کلیتہً کہی پر جو شرط ہے شکل قول میں، انتقام کی چاہتیں تھیں کہ اس کا دوم صدق یہ غفیر عامہ ہونا بھی ثابت کرتے تو یہ دعویٰ ارفع لہذا ہے، سے مودعہ منزلت ہے۔ دائرہ ذیل اس لیے کہ یہ رفع مستعمل ہی ہے۔ اور جو رفع مستعمل ہی ہو مودعہ اس سے رفع منزلت ہو کر رہے۔ اعم از شمس امدایت، اس کہ ہے میں صرف کمیت پر ناز ہونا جہالت ہے۔ کیونکہ اگر کہے کو محلقہ عامہ ٹھہرایا ہو تو نتیجہ یہی تھا کہ عامہ ہی تھا یعنی رفع مستعمل ہی مودعہ اس سے رفع منزلت ہوتا ہے۔ فی وقت من اوقات وجود لذات اسے وقت الحاقہ باصل الواقعة و السبق و السباق۔ و مدعی یہ تھا رفع لہذا سے مودعہ منزلت ہوتا ہے دما اور اگر کہے فرضی طور پر غفیر عامہ مودعہ اس سے تو درمیان مکرر نہیں ہوتی کیونکہ صغریٰ میں محمول رفع مستعمل ہی ہے تھا۔ اور کہے میں موضوع رفع متبیہ اوصاف ہے پس وجہ عدم تکرار اوستہ کے دلیل نتیجہ منسوب نہ ہوتی۔ اور آپ کا سوال ذیل کیا خطہ عامہ محصور دیکھتے نہیں ہو سکتا یا صاحب نہیں ہو سکتا ورنہ صورتیکہ خطہ عامہ مودعہ ہو یہ دیکھتے تھے۔

سوال

صغریٰ میں محمول رفع مستعمل ہی موصوفہ اوصاف مذکورہ ہے۔

جواب

ہرگز نہیں کیونکہ ثریا بن عباس کا جو حکم مودعہ میں ہے اور تیت کا سباق اس پر شاہد ہیں کہ دعوت مودعہ ہونے رفع منزلت کے عذر نہ ہونے کا بقدر اس واقعہ کے ہی منہ سے نہ آتے ہیں جو وہ آیات کے ترجمہ میں بیان کیے گئے ہیں شمس امدایت کی عبارت نہ خد صہ طلب یہ جو کہ قول مذکور جو فی واقعہ خطہ عامہ مودعہ اس کے مدعی کا مختص ہے۔ انتہا جتنی صدق عامہ دوم اوصاف اس کے محصور دیکھتے ہونے پر غور ہے میں۔ حالانکہ جب تک اس کا غفیر عامہ ہونا مع کلیتہً اور پھر بعد از حد وسطہ کا مکرر اس قول بقا

ذیل سے ثابت نہ کریں۔ وصف کیفیت ن کے لیے مفید نہیں ہو سکتی۔ یہ دلیل کو بھی مستعدہ مرثیہ کرم دو وقت میں اوقات لذت سے
بالخصوص وہی وقت، ووصف یہ جو سے اور پہ صغریٰ میں بھی تحقق۔ ووصف ذیل محمول سے ثابت کر دیا جو سے تو بھی اُن کا مدعا
حال ہو سکتا ہے۔ غرض قصیدہ کو خواہ مستعدہ مرثیہ بنادیں یہ غرضیہ عام۔ بہ کیفیت پہ بھی بغیر اس کے کہ ووصف کا تحقق صغریٰ میں ثابت
کر دیا جو سے قیاس مذکور ن کے مدعا کے لیے نتیجہ نہ ہو گا۔ اور نامہ میں پہنچا ہے کہ تحقق ووصف کے لیے جتنی کاروائی مردہی حسب
سے کی جاتی وہ سب انیسویں قلمیہ ویرہ میں سامعہ سے بہاء منظور ہو سکتی۔

بیان واقعی۔ اس میں شرک نہیں، شمسِ امدیتِ حق و نور میں نہ غمہ وقت میں گہمی کنی۔ اور پوچھو کہ جس وقت ت
پنی نویں کہ استغفار شہ کا خدات پہ نہا میں کہہ دینے جاتے تھے ہندو تپ کو بعض حکمت میں شتہ ہو جاتا کیونکہ کہتے ہوئے
ہندو اس پر کھنڈ ہی کھنڈ ہے کہ موجب شتہ ہو تپ کہ پنی نویں علم بھی نہ رکھتا ہو مسودہ میں پہلی عبارت اس طرح ہے
مستحق نہ ہو نہ مستحقہ ورنہ کو مسودہ بھیہ مجھ لیا ہے۔ پنی نویں پوچھو کہ نقل کے مستحق سے وقت نہ تھا۔ ورنہ غلطی موجب شتہ
کی نہ نقل کرت وقت اس کے عبارت نہ ہوت نہ مستحقہ ورنہ کو مسودہ بھیہ لکھ ورنہ غلطی ہو یہاں دیکھو کہ مستحقہ ورنہ نقل
میں نہ لکھتے۔

[illegible][illegible]

قوله بغير وسوء ادب میں آپ کہ چکے ہیں کہیں دفعہ ستر نیلہ و قیاس یا یتھا النفس مضیئہ رجعی اس
رہنکار حنیۃ مکر ضیئہ پر کرنا ہے ہا ہے اور ب دونوں کو متروق فی معنی فراتے ہیں ہذا شیئی غیب و معوم و قیاس
دروغ کا کہتے رہا لفظ نہ شہر

اقول ہم نے تو انی اندوہ کی وجہ سے یہی انی سہرہ و متساوی فی معنی قرار دیتے کہ وہ سب عام بھی اس مضمون
و تمسک ہدایت کی عبارت سے سمجھ سکتے ہیں کہ یہ ہے (خدا کی طرف مرفوع ہونی و جوع ہونی چڑھ جانا اس کی صورت یہ ہے
کہ اس کو جو اصل عبارت میں کہا ہے قرار دیا کہ ان کی بنائی ہوئے، غلط خدا کی طرف عبارت مذکور میں مطلع نہ ہے۔ و معنی عرفی ہوگا
غیر انہی متعلق کے متساوی و نہ حرف سے نہیں ہو سکتا۔ ہذا رفع و جوع اور جوع و جوع کا ذکر بھی نہ ہو یہ ہے کہ اس اسم فعل حرف
کی تعریف ہی غویٰ سمجھنی ہوئی تو نہ آپ ایسے کیلئے اعتراضات فرماتے نہ ہم کو ان کی تردید میں تفتیح و قوت کرنی پڑتی۔ اور اس دفعہ
سے یہ باتیں یہ ہیں کہ اس میں غریب ہو جانے کا سبب یہ ہے کہ متعلق رفع کا یعنی مرفوع جوع محسوس ہے۔ بدلیل سبق اسے وہاں قیود

مخالف یا تنہا بنفس میں کہ منادی نفس ہے اور ارجحی کی ضمیمہ سے منادی نفس ہے کہ اور کوئی قرینہ جسم کی مودیت پر نہیں جس
 یہ تنہا بنفس میں محل بحث نفس ہے۔ اور اہل دفعہ کہ یہ جسم اور یہ صاحب نفس کہ الی ربنا۔ اور یہ کہ ایک
 دوسرے پر قیاس مع الفارق ہے تاکہ مخالفت بین عقولین کا الزام نہ ہو۔ اسی طرح الی اللہ اور الی ربنا اور الی السماء
 کو تسبیح کا ایک ایسا ہے جن کے عدم تسبیح کا ذکر نہیں نہیں۔ اور رفع اور رجوع کو متخالف ثمرہ یا یہ ہے جن کے تسبیح کا نہیں
 ذکر نہیں کیا گیا و منعوم قیں ہے

وَلَمْ يَكُنْ مِنْ عِبَادٍ قَوْلًا صَحِيحًا وَاقْتِهَ مِنْ مَنَعُومٍ السَّقِيمِ

ایسے کو ایسا ہی نام دیا جائے۔

قولہ صفحہ ۴۰ مؤلف کو یہ بڑی غلطی ہوئی ہے کہ رفع جسمی کو رفع الی اللہ سمجھ لیا۔

اقول۔ رفع الی اللہ سے رفع جسمی کا مستند ہونا مائل ہو چکا ہے۔ دیکھو آیت بل دفعہ اللہ علیہ کے متعلق فائدہ
 جلیلہ۔ نیز محاورہ۔ حدیث شریفہ ورم موعی زبان کا بھی ثبوت دیا گیا ہے۔ شیخ بڑو غیہ اہل سان نے بھی رفع جسمی ہی لیا ہے اور
 چند جہیوں کی مخالفت قبل اعتبار نہیں۔ دیکھو اصول عشرہ۔ آپ نے چونکہ شمل امدیت بہت کسی مالم سے نہیں پڑھی تھی۔
 لہذا چند جہات غلط کرنے میں معذور تھے اب اس تشریح کو جاننے فرمائیے۔

قولہ۔ اور پھر دیکھو اللہ تعالیٰ ایک بت پرست کی نسبت جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ضمن بدرکتا ہے۔ فرماتا ہے کہ مَنْ
 كَانَ يَتَّقُنْ أَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَيُفَرِّدْ سَبَبًا لِي سَمَاءَ وَتَرْتَقِصَ فَيُفَرِّدْ مَنْ يَتَّقُنْ
 كَيْدَ مَا يَفْقَهُ (حجرات ۲۵) اس آیت میں لفظ الی السماء کا وجود ہے تو وہ کافر ٹوٹنے والی اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھنے والی اس وجہ
 کہ سما کی طرف بگڑنے کی سبب الی السماء مرفوع ہو آپ کے نزدیک کیا مرفوع الدرجات ہو سکتا ہے اور اشارہ

اقول شمل امدیت کی عبارت کا مطلب وہ ہے کہ مقرب درجہ صاحب کے بارہ میں رفع جسمی رفع درجات کو مستند نہ
 جیسا کہ آیت محل بحث میں عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کا ذکر ہے صحیح بخاری میں عمر بن فیرہ کا یہ دعویٰ کہ میں حق تعالیٰ کے بارہ
 بحدہ معصی مرفوع سے بڑا ہوں یہ دعویٰ ہے جس کے بارہ میں عاصف فرماتی ہیں۔ رفع عاصفین فلیرد الی السماء فلیرد وجہ
 جنتنا یرون ان السماء وارتقا۔ ایسا ہی حبیب بن عدی کا مومن وارتقا السماء کے ہونے وغیرہ شرح اللحد وغیرہ۔
 الغرض۔ سلازم رفع جسمی علی سلازم رفع درجات میں درجہ بعد درجہ مرفوع جس پر فوق آیت رفع حدیث اہل بیت کو یہ آیت
 مَنْ كَانَ يَتَّقُنْ أَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ عَمَّا وَافَقَ كَسْ طَرَحَ بَدَسَقِي سَبَ وَهَرَسَ مَوَوِي مَرَوِي عَصَبَا كَسْ كَسْ كَسْ كَسْ

قولہ۔ بعد مرفوع علی سلازم رفع درجات آسمان سے قرآن مجید میں فی محل فرمایا گیا ہے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ
 يُرِدْ أَنْ يُخَلِّصَ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَئِيقًا حَرِيًّا كَمَا نَمُوقُ قُلُوبِ السَّامِعِينَ (نور ۲۶) یخضعون لقلوبی وقلوبی یخضعون
 لقلوبہ فکما خضع من السماء خضع۔ آیت ۳۱ ابراہی اللہ کو الی السماء بھی آپ کی خاطر سے مان یا جو اسے تو اس تحریر سے
 رفع بحسب درجات کب تک مل ہو سکتا ہے کلام۔

اقول۔ یہ آیت بھی کسی مقرب درجہ بندہ کے حق میں نہیں۔ قولہ تعالیٰ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُخَلِّصَ سے مراد خدا ہے
 کہ یہ آیت مرفوعہ شخص کے بارہ میں ہے جیسے کہ آیت شامعین ومن یشرک کے بارہ میں ہے۔ اور آیت بل دفعہ اللہ علیہ
 بشرطیکہ موضوع اس کا زیر ہی ہو کہ جو اسے اور شہادت سیاق و سباق لی جو اسے۔ اور اصل وقوع بھی جس کا ثبوت شریح ابن عیوب ثابت

پڑاں میں اور سب اہل اسلام کے مؤمن بنائی بھی اس کے قابل ہیں بخلاف مرزا صاحب اور ان کے متبعین کے کیونکہ اس انکار سے مرزا صاحب کی تالیفات مثلاً ازالہ ویاہ اور آیہ التمسک وغیرہ وغیرہ بکری ہوئی ہیں کسی حجرہ کو مسمر نزم اور کسی کا قول بتاویل آمل الی التریف جیسا کہ بھی ملتی ہیں۔ اور کسی سے صاف انکار ملے ایسے بن مرزا کو یوسف خجرا کا بیٹا کہنا وغیرہ وغیرہ پس ثابت ہوا کہ معجزات کے منکر آپ ہی کے لئے پیغمبر اور نرے غتہ ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ ان سے الگ ہیں۔ مگر اس مقام میں آپ سے اصرار حق رسید ہوا کہ اس کے طور پر اقرار بالمعجزات صادر ہو گیا اور نہ آپ کوں نہیں۔

قول صفحہ ۲۸ آگے رہا ثریا بن عباس جو کہ وہ معارضت ہے مگر ان کے منہوں میں اس سے لہذا حسب الحکومت و تعیل و ترجیح اولہ کے قابل قبول نہیں۔

اقول۔ ثریا بن عباس جو کہ وہ صحیح حنفی بن کثیر رحمۃ اللہ علیہ سے شمس ہدایت میں نقل کیا گیا ہے اور یہ مؤید ہے مفسرین مومنین کی تہذیب یعنی ہر دفعہ اللہ لیکو جیسا کہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ رفع مؤید ہے جس کو معجزات باقی رفع درجات سے جو تحقق و وجود ان کے ورنہ وجود ہونے اس کے بروقت یعنی وعدہ دینے کے ضروری ہے۔ وہ بغیر رفع جسمی کے ممکن ہی نہیں۔ اور رفع خاص بحسب تدریج بعد موت کے احتمال کو ہونا یا غیبت کا بہ نسبت باقی بل کے مانع ہے کیونکہ مستند ہے عدم تخریج کو وقت عصیانی سے۔ اور یہ خلاف ہے مذہب قادیانی کے۔ ناظرین پرشہر ہو گیا ہے کہ اس نرے نبی اور نرے مفسر کوئی فقرہ بسبب جہالت یا فتنہ کے قابل قبول نہیں۔

قول صفحہ ۲۸ بعد وہ یہ کہ اس کے متن میں بھی خود ایک قسم کا خطاب ہے کہ سیبچی

اقول۔ نہیں بلکہ آپ کے ادراک میں فساد ہے کہ سیبھی انشاء اللہ تعالیٰ

قول صفحہ ۲۸ بعد وہ یہ کہ اس کے متن میں بھی خود ایک قسم کا خطاب ہے کہ سیبھی

معنی صمیمیت کہے ہیں۔

اقول۔ معارضت جب ہو کہ بن عباس قابل بہ تقدیر و تاخیر متوفیات و افعات میں نہ ہو۔ یہ کہ تقدیر و تاخیر کے شواہد قرآن کریم میں کثرت موجود نہ ہوں۔ یہ متوفیات میں جو تحقق و وفات پر و اذلیس فیس کا لفظ مفقود لہذا جو مبنی بری باوجود ثریا کے اسی مسیح بن مرزا کے قول ہے بشہادت تراجم فقہ برہم مع عدم معارضہ مذکورہ ثریا کو معارضہ ہے بن عباس کے انکار کو جن کو محدثین نے نزول مسیح کے بارہویں نقل کیا ہے۔ وشمس ہدایت میں مذکور ہیں۔

قول صفحہ ۲۸ بعد وہ یہ کہ اس کے متن میں بھی خود ایک قسم کا خطاب ہے کہ سیبھی

تفصیل تندرہ نشاء اللہ تعالیٰ اسے کی پس بتا بہ ان رجبہ مناسبت کے ثریا بن عباس کا مؤلف کو کیوں کر مفید ہو سکتا ہے۔ شعر ہے

وہل الحق لیس بہ خفاء قد عفی عن لسان طریق اتقی

اقول۔ اور یہ موقوف ہے بن حدیث صحیح بخاری کے جن میں کما قول الجہاد اصاح فرمایا گیا ہے کہ عرفہ فی بین الاجماع علی الرفع والنزول الجہاد میں وسستعرف پس باوجود ان رجبہ مناسبت کے استیعوب عقل رفع جسمی میں کثرت کو اس طرح مذہب باقی متفق و قابل مرسوم صلی مذہبیہ و تہذیبیہ کہہ سکتا ہے۔

قول صفحہ ۲۸ بعد وہ یہ کہ اس کے متن میں بھی خود ایک قسم کا خطاب ہے کہ سیبھی

اقول۔ اب وہیں بن رہا فقہان مگر غنہ جس کو مستند و قور کذب کہتے ہیں آپ نے فرمایا تھا و عیاذ باللہ

[illegible]

یعنی توفی اللہ کے سوا قبض اللہ روحہ کے کتاب و سنت و مہر و عذاب اور مثال عذاب سے نجات دینے سے عذاب تک تمام فی نہیں
اس کو روایتی میں نہ مہر اور عذاب ہیں۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

اقول۔ مانترین پر وضع ہو چکا ہے کہ ہر نے بل لرفع اللہ یعنی توفی طور پر رفع جسمی ثابت کر دیا ہے اور احسان رفع
روحانی کا بہرہ منثور کی طرح ہو گیا جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے۔ اور آپ کے سب رابطہ صلیب سنیمہ کی قلعی کھلی گئی۔ رہا تقدیر و تاخیر اور
حدیث کما قل بعد الحدیث اور معنی توفی کے۔ سو وہ بھی عنقریب آویں گے۔ اور اشتہار باری جوئے پیغمبر نے مع تبع کے پیغمبر
کو مکر و تدبیریت اور سونے کی گھسی چھانے کے سید و مکرور بنا رکھا ہے۔ بعد بل عقل و دیانت کب اس حدیث کے آتے ہیں۔
محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بڑے بھی آتے ہوئے اور ہر ویں کے اس مقام میں جی ذکر تقدیر و تاخیر کا جو بنی قوس سے موی ہے۔
جسے موی بنی صاحب ترائف توفی کرتے ہیں منقہ طور پر مذکور ہے۔

مانترین پر وضع ہو کر متوفیت و رفعت کے متعلق مزار صاحب محمد تبع کے ذہنی منقہ صلیب صلیب ہے۔ نہ
متوفیت غلط ہو چکے ہیں اس کا معنی چھپے کیوں میں جاتا ہے کہیں اس تاخیر کو تحریف ہو کر بتا دیا ہے کہیں اس شیعہ کی ہے۔
جس بن عباس جیسے ہیں قدر بھی دریدہ دہنوں سے نہیں بچے۔ توجہ و کسی کو شہادت لکھنا مناسب ہی کیا ہے۔ ذیو
شمس بزمہ متعلق و لہ محو صلیب ہے۔

اس منقہ صلیب کا جواب یہ ہے کہ مانترین کتب صلیب و معنی کوئی منقہ صلیب کہ وہ حرف ترتیب کے یہ نہیں ہوتا۔ بلکہ
نہ وری نہیں کہ جو پتے ذکر کیا جاتے ہیں اس کا موجود ہونا ہی پتے ہی نہ ہوتا۔ دیوہ انقیاد و استیلا و کات و طیار صلیب
منشور ہیں۔ روہریت س س تیت میں پتے نماز ذکر ہے اس کے بعد دفع شرک کا رہنما مزار صاحب محمد چاہیے کہ تاخیر
اد کرتے اور اس کے بعد شرک چھڑے۔ اگر پتے شرک چھڑے گئے گا تو حسب جہد و مزار صاحب قرآن کے برخلاف ہو گا۔
اسی طرح دوسری آیت کتیمو الصلوات و اشوا لک کو تاخیر نماز ذکر ہے چاہے کہ جس شمس مزار پر مزار ذکر ہے
تو حسب قرآن مزار صاحب لکھنا نماز پتے زوہ دیوہ توفی عن قرآن ہو جس کا معنی توفی نہیں۔

اسی طرح قیدی آیت و کس ارب فوسی و کراؤن اور دوسری آیت ہریت کراؤن و فوسی و کراؤن سیلاب و کراؤن
کے قیام بیان ہے۔ ورنہ سب کہ انھوں نے ایک طور پر کہا تو یہ قیدی فوسی و بعد اس کے پادشاهان یا جس صاحب قرآن
مزار صاحب ذکر ہے کہ ایک آیت وان اوفل میں سے مزار صاحب لکھنا ہو۔ وہی ذہان و عہدہ اس کے معنی ایک مقام پر پتے
بنیاد ذکر چھپے ہوئے اور چھپوں چھپے۔ چنانچہ کتب یوحنا لکھت وری لکھت وری لکھت لکھت۔ رشوری۔ آیت

ان آیت سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ دینی ہر مزار بل غلط و تدبیر باری ہے۔ جب و فوہ ترتیب کے یہ ہے ہونا نہ وری نہ
لکھنا بلکہ نفس جمعیت یعنی دوسروں کے متعلق ہونے پر دست کرتی ہے تو متوفیت کے معنی رفعت سے چھپے ہوئے ہونے ہیں
کون سی قباحت و تحریف ہوئی اس ہر ویں تقدیر کے مطابق آیت کا معنی یہ ہو گا کہ سے عیسٰی میں آئی تھی۔ یہ سب معصومیت
قیمت تک کروں گا۔ یہ کہ پتے کون ہو وہ دیکھیں کون اس کا ذکر نہیں۔ اس کا دوسری آیت نے بیان کر دیا کہ رفع ہو چکا ہے۔ اور
توفی شدہ ہوئی۔ پھر یہ سوں کہ خدا کا اہل و عوام نہایت مستحق و رفیع ہے۔ اس کا سبب ہے کہ توفی چھپے۔ اس کے ہیں آغوش و جہان میں
و جواب یہ ہے کہ حضرت مسیح کو بتقدیر بشریت خود سے ہر وقت توفی رہتا ہے۔ ان کی سبلی کے یہ اس غلط فہمی سے عیسائی
میں ہی چھپے تھے۔ موت سے ماروں کا یہ نہ ہو گا کہ تیرے دشمن تھے کچھ تلخیت پہنچیں گے۔ اور وہ کہ تسلی بخش ہو چھپے ہوئے ہے۔ چنانچہ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ رُوْحِهِ وَرُوْحِهِمْ كَيْفَ اَنْتَ عَالِمٌ بِمَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ وَتَحِيَّهِمْ فَرَادِيْ

قولہ ۴۸۔ اصل کتاب میں بل کی نسبت جو آپ نے قواعد نحویہ کو بیان فرمایا انہی قواعد سے مقتضائے بل نے اس رفع مسیح کے مسئلہ کی ترمیم کیوں اور بلوں کو سیدنا کر دیا۔

اقول۔ سب پر روز روشن کی طرح وضع ہو چکا ہے کہ آپ نے بل رفعہ اللہ علیہ سے رفع روحانی مومنین میں سال بہ ہر پانچ دن کے بعد تحقق اتقاد کے لیے تفسیلات تیت کو کور نہ ہر بار۔ اور منع استمرار رفع جسمی رفع مذہب کے لیے فرما رہی کو رہنمائی ہے جس پر فوجی خون سب علم نے بھی اکتفا کرتے تھے۔ اس موقع پر ایک سب علم کی بات یاد آتی۔ اس سے پہلے کیا کہ انسان درجہ کے درمیان نسبت بتائیں جو ایک مشورہ بات ہے۔ اس پر اس نے اعتراض کیا کہ انسان درجہ کے درمیان نسبت معلوم و مخصوص میں وجہ کی ہے۔ وہ جتماع کا یہ ہے کہ جب زید کہتے ہیں سو رہو۔ آپ کا زید منقطع جی سے سب علم کی منقطع کی طرح موجزن ہے جس میں اللہ پہاڑ کے اوپر کہو کی بار بار حرکت و سکون کی وجہ سے کہہ کہہ کر آسمان پر اٹھ کر تے ہیں اور رفعہ اللہ علیہ کے مدلول کی کیفیت ہے وہ کہاں۔ بیت ۵

بہت شور سنتے تھے پہنچیں دل کا جو چہر تو اک قلب زہن خوں نہ نکلا
حضرت مزاراجی نے نہ نہ فنا اپنی جماعت کو جگہ تہ بند و ستار کو بدنام کر دیا۔ مگر سچ کہات۔ شاعر
ہر چہ بر آدمی رسد زریاں ہمہ از آفت زباں باشد

اگر وہ تہر جگہ کے حق میں ہر روزہ نہ لے نہ کرتے تو اتنی رسوائی کیوں اٹھاتے۔ اس سے نہ کہ روئی کا تار و پود کھل کر جاتا
حَقٌّ وَرَاقٌ بَابُ رِزْقٍ لِّمَا كَانَ زَهْوَقًا (یعنی اسوئیل۔ بیت ۸)

قولہ ۴۹۔ اور بے شک حضرت مسیح کو صلیب پر چڑھائے گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو قتل یا سیدت نجات دی۔
اقول۔ آپ در آپ کے پیغمبر مسیح کو صلیب پر چڑھائے ہیں اور اللہ تعالیٰ و مَصْبُوحٌ فَمَاتَ۔ ذلّا اَیْضًا حَوَالِ رَاٰیَتْ
وَ اَذْکُفْتُ بَنِيْ سَدْرَ اَیْنِ عَذَتْ کُوْرِ یَسَاقِیْ وَ قُوْلُھُمْ اِنَّا قَتَلْنَا مَسِیْحًا وَ اَخِیْرَ کُوْلِ خَلْقٍ فَرَادِیْ۔ اب تو روپیہ شہر
رنے کے لیے یہ نہ فتنی ہی یا قتل عام کی بنا پر جو چڑھائی میں آتے تھے جاتے ہو۔ ورنہ عمر زدنوں کو زہر ہے مضامین
تہ جو بل کتاب و سنت و رسالہ صافیین کو منقضی قائل سے اور علوم آئیہ کے برخلاف ہیں۔ بل کہ کرتے ہو مگر حشر کو کیا
جواب دو گے۔ شاعر
بوقت صبح شود پھر روز معلومت

کہ کہ باخبرہ شوق و شب و بھر

قولہ ۵۰۔ بعد یہ و سیاحت کے کشمیری صہ می نگر میں دفن کیے گئے۔ دیکھو یہ ماضی و غما حقیقت امتی
اقول۔ اسے بندے خدا کے پیغمبر صلح کا مؤلف یعنی مزار صاحب تو خود ہی مدفن مسیح میں مذہب ہے کسی کتاب
میں بیت مقدس اور اس میں نہ ہی ٹھکانا ہے۔ دیکھو زہر و پھونکے پر لکھا ہے کہ مسیح اپنے وطن میں جا کر فوت ہو گیا۔ وہ
اوجہ تیم صلح میں لکھا ہے کہ کشمیری صہ می نگر میں فوت ہوا۔ اور یہ ایک کتاب کے ماضی ہونے کا ثبوت ہے۔ پھر کیا کیا
کیے گئے ہیں ماضی عزیز بن سو و کشمیری جو ایک بڑا نامی و نہایت متدین آدمی ہے اس کا بیان کشمیری مزار صاحب کے عجیب
ثبوتے کہی آدمی ایک مزار متبہ تک کے مجاہدین کو روپیہ کا جمع دے کر دستخط کروانا چاہتے تھے کہ تم لوگوں کو جس پر روپ دے سکتے
آئے ہیں کہ یہ مزار عیسیٰ علیہ السلام کا ہے۔ مگر مجاہدین نے جواب دیا کہ یہ گورنر کی جگہ ان آدمیوں کو بے عزت کرنے کا ہے۔ جب نہ حقیقت

اور آیہ شفعہ کا مؤلف ایسا تلمیذ مازہ تو بغیر شہادت کے اس سے کیا نقل ہو گا۔ اور اس کے ایمان یا کفر کا یہاں نہ کہا گیا ہے۔
آپ لوگوں کی حدیث دانی کہاں گئی۔ کیا آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لسانِ وحیِ ترجمان سے نہیں فرمایا۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن اللہ یہود و نصاریٰ اتخذوا قبوراً بنیاداً وھو صمد جبر۔ کہ یہود و نصاریٰ کو اللہ عزت کرے
کہ انھوں نے اپنے نبی کی قبروں کو سجدہ کا بنیاد ہے جب موفاتِ مسیح و پچھترہویں عمر میں اس کے مدفون ہوئے کے قول پر جو حسب
حدیث مذکور چاہیے تھا کہ یوزا سمعت کہ منہ رب یسجد و نصاریٰ بوز ورنہ آپ کے پاک مدفون کا کذب العید و بابت مذکور ہے کہ اور نہ یہ
سب کہ آج تک کسی نسخہ فی وغیرہ کو اس نثر میں مذکور ہے نہیں

قوال نے یہ غلطی نہ کی ہو کہ اس نے یہ نہیں سمجھا کہ ایک جہ کو بھی نہیں توڑ
 نہ تفریق اور تباہی نہ ہو کہ یہ متعلق ہفت کی تفسیر کرنے میں کہاں کہاں جس پر اس وقت یہ شعر پڑھ رہا ہے
 ہنری شکوہ من غشا ولا یسہا قصی نقوب و حریف الاعوج

یہاں ایک وسیع شہر ہے جو دل کو نیرت ہے۔ ستر پر رہتے ہیں۔

فصل في بيان ما ينبغي من التواضع

اقول۔ فائدہ دیدنے کو آپ کو جب تحقیق تکالاف کے کسی ایک ائمہ کو بھی پورتے۔ یہاں ہی ہفتہ بہ ائمہ اس وقت درست ہوگا۔ بمقابلہ کوئی قواعد بین فراتے بغیر ان دونوں عورتوں کے ذیل سمجھنے و۔ خود ذیل بہ اپنی ذات و رسوائی پر قبول نہ۔ کہما قول تعوی فی سیدۃ ماقتود و ما صبیوہ پس قرآن مجید سے ہی ثابت ہوگا کہ یو و صنت عیسٰی کے قتل با عیب کے قائل تھے ورنہ ہمہ ما صبیوہ باطل حشو و نحو ہو جاتا۔

اقول۔ قاتل مجید سے ہی ثابت ہو کہ فرقہ مزنیہ بھی یہودی کی طرح کذاب اور دھوکے میں ہے۔ کیونکہ جس طرح قاتل مجید
ماقتلہ سے قتل کی غلطی نہ رہا ہے۔ ایسا ہی صاحبِ مروت پر چڑھنے کو بھی خوف واقع تھا رہا ہے۔ اور وہی جو کہ صاحب
ماقتلہ صاحبِ مروت ہے۔ کہہ فی الجمع نابینا و سنانِ صواب جس کو معنی خون و چربی ہے۔ اور سنان پر چڑھانے اور چارہ
کرنے سے بھی کیونکہ خون و چربی ہوتی ہے۔ لہذا اس شخص کو جو سنان پر چڑھا گیا ہوا ہے مصلوب کہا جاتا ہے۔ اور یہ نہیں کہ مصلوب کا
علاق قبل از مقتولیت نہیں ہو سکتا۔ یہ سنان پر چڑھانا بھی پُرانہ ٹھکانہ سبب قتل کے ہے۔ اس وجہ سے مصلوب کا عداق مصلوب یعنی
قتل پر بھی مجاز سنان کے طور پر ہو سکتا ہے۔ چنانچہ سنانِ صواب میں ہے۔ لَحْشِبُ الْقَتْلَةِ مَعْرُوفَةٌ۔ اور رویت میں پُرانہ
قتل صاحبِ مروت کی غلطی ہے و ماقتلہ سے جو چڑھی ہے۔ لہذا صاحبِ مروت سے معنی قتل و مجازی طور پر نہیں لے سکتے۔ اور نہ محکم الہی غلو
جاتا ہے۔ بعض لوگ قتل سے سنانِ صواب پر لٹھ ڈال دیا ہے۔ اور ایسا ہی صاحب کے ہاتھ یعنی صاحب کو جو معنی چربی یا مصلوب
کے ہے جو مذکور کہ ہوا ہے تو وہاں معلوم ہوتا ہے کہ مصلوب کو معنی سنان پر چڑھا دیا ہے۔ اور چارہ سنانِ صواب خود بھی رائے میں
میں پر ہوا جو زندہ ہوتا رہے جانے کے عداق مصلوب کا کرتے ہیں۔ کہہ سبب بھی۔

قولہ۔ اس کے عہد وقت نورسب قول یوقل بن عییب ہوتا ہے۔

اقبل۔ معذور و غلام و بڑے تو با معذرت یہ کیسے شروع کر دیں۔ بہر عقیدہ وہی ہے جس کے سب سے بڑے و مضامین

ہیں۔ یعنی مسیح علیٰ نبیت و علیہ سلام نہ مقتول ہوئے نہ صلیب پر دیئے گئے۔ عبرت مذکورہ کی اصلاح کر کے یوں کہو اس کے خلاف مؤلف خود قتل بہ صلیب کو یہود کا مہموم ٹھہراتا ہے۔

قولنا پس اراشمن فیہ میں ایک ذرہ بھی غور کرتا تو تھوہر مند جب آیت اس کے پاس موجود تھا اور تھوہر نے
ہمہ بدل جس کو مؤلف نے اتنا ہر نحو ثابت کیا ہے۔ اس سے ہر ہی سبب ثابت ہوتا ہے۔ ہر ذریعہ معلوم و مقبل ہے۔

فتدیر رحل المراء محسوبه ونسبب مقسوبه فی الرحل

اقول۔ دعوے بے دلیل اور وقت نہیں رہتا، کوئی بل تحقیق یہ نہ ہو کہ جو آپ کے دانت خودہ تمہاری ت پر ہو۔
 سے ہی نہ شکوے آپ کو پہنچے تھا کہ رفلج زبانی کی تقدیر کے حقوق ٹھنڈے پر جو ہر قسم کی تباہی کے لئے ہیں، ان کو فائدہ کرنے کے
 بعد فوت (اس سے ہر جی میں ثابت ہو جاتا ہے) یہاں پر رفلج زبانی اور حق کویت ہیں۔ وہ فقر قیاس ثابت فائدہ کے بعد ان کے
 اندر جی نکلتے ہیں کہ یہ تائید کیے ہوئے خوف اس کو مانا کرتے ہیں کہ ان کو پس بجائے مندرجہ کے
 مندرجہ چوبیسہ شوشہ

کفی حزن بزلت مقیور ببلدیت و نامحلی بخدی مدد پید و رسول

ترجمہ میں تو غائب ہے، تو ایک شہر میں ہے، ورنہ اس شہر میں ہی ہوتا، تیری رہائی مشکل ہے۔

قتول نے پس مقتود کو قتل با حسیب سے نہت عیسیٰ کی معنویت ثابت کر دی ہے۔ نیز پس جس طرح پرنس عفت سے نفلی مصلوں کی جاتی ہے۔ اس طرح پرنس عفت عیسیٰ کی معنویت کو جو مقتول قتل با حسیب کی ہے نفلی عفت کر کے قتل با حسیب سے نفلی فرمایا۔

[illegible]

[illegible]

۱۔ آپ نے جو وجہ وجود نہایت کا حلاق اپنی کتاب شمس ہائے کشف میں لکھا ہے یہی سی کتاب کا نسخہ
۲۴۴۴ خطہ ہوا آپ محمد کیوں بن گئے کہیں کتاب و سنت میں اس کا پتہ بتا دیں۔

۲۔ پھر موعوض ہے کہ اگر تم کو بیخ کے استحقاق سے انسان محدود ہو جاتا ہے تو آپ نے اسی نسخہ ادا کی پہلی سطر میں کیوں درستہ
الحی اختیار کیا آپ کا یہ کمال نقل غفر فرما باشد اس جگہ غید نہیں ہو سکتا کیونکہ عجیب ہیں و ربنا ان عبادت مذکور جو بے
رہے ہیں اس کو محض نقل نہیں کہہ سکتے۔

۳۔ سہ بارہ عرض کرتا ہوں کہ سہ بارہ یہ توفیقی یا غیر توفیقی ہونا ایک مسئلہ مختلف فیہ بین المسلمین چنانچہ آپ نے موعوض
اسلام سے خارج نہیں تو پھر آپ نے بے موقع آیت مذکورہ سطور کو محمد بنائے کے لیے کیوں پڑھ دی کیا آپ کے غیہ
میں غیر توفیقی کے قائلین سب ملحد ہیں۔

۴۔ چوتھی دفعہ مختلف ہوں کہ آپ اسلام بخشی کو انہی روزنامہ میں نسخہ سمجھتے ہیں یہ آپ کا زعم غلط ہے۔ حدیث صحیح جو بروایت
عبد بن مسعود سند امام احمد میں مذکور ہے جس میں اسٹک بھی اسو عیون سمیت بہ نفس و نزولتہ فی
کتابک او سمعتمہ احد امن حقیقت و استثرت بہ فی عو غیب عند ثبوتہ و استہ ہو ترمذی کی
شرح الخوذی پر بھی نظر ڈالیں۔ اور نہ ہی تو شرح موقت عبرت مستورہ ذیل پر نظر ڈالیں بوالی و استحقاق فی المشہور
اذ قد ورد التوفیق فیہا۔

۵۔ پانچویں مرتبہ موعوض ہے کہ آیت کے معنی میں بن عباس فرماتے ہیں۔ یحدون فی اسماء اشتقادات من لفظ
وحدی من العزیز تغیب بن کثیر و جہین وغیرہ تا یہ متبہ و متبہ ہوں۔

۶۔ چھٹی دفعہ موعوض ہے کہ غلو کے لفظ کا جو اصل سید شمس شرح موقت کے مابین پر لکھتے ہیں۔ و متع فی عبارات العلماء
امریہ متکلم موجود بالذات عاید جو بھی جہنی ہے عدم انحصار فی سعة و تسعین پر۔

قوال نے یہ غلطی ادا اب اصل کلام کی طرف رجوع کی جاتی ہے کہ اولاً الفاء و ما قبلہ و ما قبلہ و ما قبلہ و ما قبلہ و ما قبلہ
جو کہ حضرت عیسیٰ باحق فریقین یزید و خداری کے صیب پر تو چڑھتے تھے۔ پھر ما قبلہ و ما قبلہ کہنا کیونکہ درست ہو کیونکہ صیب
پر چڑھتے ہیں ان کا ایک یہ تاریخ و قعد تھا جس سے کہ اہل اسلام بھی انکار نہ کر سکے۔ ہاں ان لوگوں نے اس تاریخ و قعد کی دلیل
کی کہ حضرت عیسیٰ کی شبیہ کا لفظ صیب پر چڑھنے کی جاتی تھی نہ حضرت عیسیٰ پر لفظ قرآن مجید رفع اختلاف بین یہود و نصاریٰ و نیز بنا
بر رفع نزاعات و قعد بین مسیحین کی یوم اقصیٰ مہ نازل ہوا ہے۔ ہذا س اختلاف کو بھی کلام الہی نے خود ہی رفع فرمایا و لیکن
شبہ لہو خا ہر ہے کہ حرف لکن و سے استدرک کے آتے ہیں و سے دفع کرنے میں و ہم کے جو کلام سبق سے سامع کو پیدا ہوتا
ہے۔ قائلوں میں لکھتے ہیں۔ ولکن ساکنۃ نون صریح مخففۃ من تشبیہ وھی حرف ابتدا لایعین خلاف الخش
ویونس فن ویسہ کلام فی حرف ابتدا مجرد فذ ذہ الاستدرک ویست ع حنفیہ۔

بہم دریافت کرتے ہیں کہ کلام سبق سے کیا و ہم پیدا ہو جس کو لکن کے ساتھ دفع کیا گیا ہے تب ہم سبق پر نظر کرتے ہیں تو
کوئی و ہم پیدا ہی نہیں ہوتا۔ بجز اس کے کہ حضرت عیسیٰ کوئی سے نہ و قتل کیے گئے تھے۔ کیونکہ یہود و نصاریٰ تہمت سے کہ
آج تک اس پر متفق ہیں کہ حضرت عیسیٰ کوئی پر قتل کیے گئے۔ اب اس و ہم کے دفع کے و سے ہم سبق پر متفق و ما قبلہ
سے پیدا ہوا بحرف استدرک لکن کے دفع کیا گیا کہ ہاں حضرت عیسیٰ صیب پر چڑھتے تھے۔ و یہ صیب پر چڑھنے یا نہ ہونے کا قتل

بسیب کے ہے جس واسطے بحرف کن فرمایا ہے یعنی وکن حضرت عیسیٰؑ مشرب یہاں شہ قتل، عیب یوں دے لیے کیے گئے۔
اقول۔ اس وجہ کے دفع کے واسطے کہہ رہے ہیں بحرف استدرک کن کے دفع کیا گیا کہنا کسی فصاحت ہے سچا ہوتا
اصلاح باب ۳ و بوجہ مرقع مقتود وما صبود سے پیدائوا بحرف استدرک کن کے دفع کیا گیا نظرین
کو معلوم ہو کہ یہ نئی تفسیر بالتحریف اور غلط اور محض بتائیت و تانیہ کے۔

ابن قیون نے انیسویں پر چھٹا نہایت عجیب کا کسم پکی باوجود اس کے کہ مدح و ثناء مستقل طور پر وہاں حبیب و فرات ہے
یعنی میر کو عیب پر پھونکنے نہیں چاہتے۔

دوسرے گریس کو یوں نصیب پر خوشی کہ تم تعنی پہے سبک بر خرم ہو گے ہیں میں کہا دل فیما تقضیہم مینت قسود
کفر ہو بیت لہ و قسودہ لانیاء و یوحنا و قسودہ قسودہ غنٹ - نسو - آیت ۵۵ - ۵۶ - و یقضیہ و قسودہ
عنی مزیو لہ و قسودہ لانیاء مسیحیہ - نسو - و قسودہ لانیاء و یوحنا و قسودہ قسودہ غنٹ - نسو - آیت ۵۵ - ۵۶ -
کہ یہ کہ ان کی پیرائی کو جی نہ داری اور یہ جانتی ہو صبیہ مسیح کہ یوں کہ وہ وہی ہونے کے اسباب کا سلسلہ انکس
نہایت اور سبب قوی وجہ مذکور کو ترک کرنا نہایت بدعت ہے

قصہ عیسیٰ اقصائے عرف و حد حنبولہ کے ہی ذائقہ نہیں بلکہ حدیث و سیرت میں اس عقیدہ کی تردید فرما رہی ہے۔
 مکیدہ سورہہ فاتحہ میں اللہ تعالیٰ دشمنوں کو اپنے غم کے بلیغ واروں کی وسعت پرعت کی تئیں فرماتا ہے۔ **وَإِذْ كُنْتُمْ بَنِي آدَمَ**
عَنْ دَجَنَّتَ لَهُمْ رَبِّيْتِ۔ (مائدہ - آیت ۱)۔ یعنی میں تمہاری امتوں کے جو تم پر فیضان کی ہیں۔ ایک نعمت یہ بھی ہے۔ یہ ذکر
 جب کہ روک رکھی تھی ہم نے بنی مرثیہ کو توحید و یقین تم کو ان کی ایذا سے بچا دیا تھا۔ اگر وہ قصہ عیسیٰ مازعومہ مزیہ یہ عقیدہ بود و نشانی
 واقعی تھا تو یہ کُفُت و مانا کا ذب ہو جاتا ہے۔ یہاں ہی اس سیرت کے اہل میں **إِذْ قَالَ رَبِّي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ذُكِّرْتُمَنِي**
عَلَيْتُمْ فَرَأَيْتُمْ بَيِّنَاتٍ۔

چوتھے بندہ برتھیر مذکور میں کو بروقت مشورہ کرنے کیلئے اس کے بارہا میں مترجمن شہزادہ کی اطمینان دہی کہہ قال
ذَقَالَ لِلَّهِ يُعْطِي رِزْقِي مُتَوَقِّفٌ وَرَافِعٌ يَا اَمِيْرُ اَمَّا بِنَدْوَسُوْكَ بَارِيْ جَوْشَنِيْ بِهٖ كَيْوَدُكُمْ اِسْ كَاثِرٌ وَتَوِيْرُكُمْ كَيْوَدُكُمْ بِهٖ
پھر پھر کہ مصیب دے دینے کے بعد تیرے دم نہ لگنے ڈوس کا اور تجھے مشورہ بالمشورہ بنوں کہ کیا اطمینان دہی رہی کا نام ہے ؟
پانچویں ۔ وَمَا قَتَلُوْا يُحْيِيْنَ اَبْنُ رَافِعٌ مَّا نَبِيْہٖ ۔ یہ آیت بعد از شہداء مذکور ہے جس سے شمس احمدیت کے نفس قہقہی ہے رفع جس
یہ جو منافی ہے عیسوی اعتقاد کو

پچھلا آج تک کسی حدیث یا قول صحابی یا تابعی سے صحابی و قند کی تسمیہ ثابت نہیں ہو سکی بلکہ سب اس وقت سے پہلے
 ہی رہے ہیں۔ وجہ اس کی بغیر اس کے کوئی نہیں کہ اس حدیث صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رحمہ اللہ سے روایت کی یہ حدیث
 قرآن کریم کی شہادت کو یعنی وَمَا صَبَّوْا سِوَايَ اللَّهِ الرَّفْعَةُ لَيْلِيہ کو پیش نظر رکھ کر یہ دو حدیثوں کی روایت کو پس پشت چھپا دیا
 یہ تھا کہ اس حدیث صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود اس کے کہ بیع ما نزل آیا ہے اور یہاں بھی اَنْزَلْنَا نَبِيَّاتٍ لِّكُتُبٍ بِحَقِّ بَشَرٍ مِّنْ بَيْنِ
 نَّاسٍ بِمَا رَزَكْنَاهُ لَمْ يَكُنْ يُخَاطَبُ فِي خَصِيْمَةٍ (النساء - آیت ۵۸) اور نیز وَمَا اَنْزَلْنَا عَصِيَّتَ لِّكُتُبٍ لَّا تَبَيِّنَ
 لِّلْمُؤْمِنِيْنَ اَخْتَفَوْا فِيْهِ وَهَدٰى وَرَحْمَةً يَّتَوَكَّلُ الْمُؤْمِنُونَ (نحل - ۶۴) یعنی قُلْ تَعٰلٰی وَاَلْاَنْزَلْنَا نَبِيَّاتٍ لِّذِكْرِ النَّاسِ
 لِمَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ (نحل - ۶۵) یعنی قُلْ تَعٰلٰی وَاَلْاَنْزَلْنَا نَبِيَّاتٍ لِّكُتُبٍ بِحَقِّ بَشَرٍ مِّنْ بَيْنِ نَّاسٍ بِمَا رَزَكْنَاهُ لَمْ يَكُنْ يُخَاطَبُ فِي خَصِيْمَةٍ (النساء - ۵۸) اور تَعٰلٰی وَاَلْاَنْزَلْنَا نَبِيَّاتٍ لِّذِكْرِ النَّاسِ لِمَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ (نحل - ۶۵) کے ساتھ ہر دو بشارتیں

[illegible]

قوالہ نمبر ۱۰: بیاد رکھیں کہ ہم کائنات عیسٰی کے شبیہوں پر قیاس کرتے ہیں۔ انداز و حجم پیدا ہو کر خود کائنات عیسٰی پر قیاس بن گیا ہو۔

اقتوال یہ کیسا خوبصورت اور اندازہ و تجربہ تھا! ایک بار بہت سے بھائیوں کی خدمت میں گئے کہ شبیہ رسول
پر حق کیسے ہے یہ سب کس طرح نشر و جمہور کیا ہے۔ اس کے لیے خود حضرت عیسیٰؑ مقتول با صلیب ہوئے۔ خدا کے بندے
اس پر نشانہ لگاتے ہیں مقتول با صلیب ہوئے۔ مہربان جہنم و ما قیوم و ما صبور کیونکہ جب حضرت عیسیٰؑ باحق
ذاتیں دیو و انس و جنات کے لئے تھے بلکہ ہر مومن کے مقتول بھی ہوئے تو پھر نفی قتل و صلیب کی کیسے صحیح ہو سکتی ہے؟ اس
وہمہ و مبالغہ کی شبیہ خود واقعہ فریاد ہیں و قلعہ عین جو یک وقعت مشابہہ میں ہے۔ اس کی نفی نہیں کی گئی
قتل و صلیب تو حقیقت ہے۔ مگر یہ مقتول و صلیب کیسے نہ تھا بلکہ اس کا شبیہ تھا۔

قبول نہ کر سکتے ہیں۔ تاکہ جو مقتضائے عرف کی گات کب نیک بوقت ہو کہ کیونکہ مکن کے سبق میں
اس نے لورٹ رحمت الہی کے شیعہ قوتوں کے تسلیم ہونے سے یہ و تم پیدا ہو تاکہ جو رحمت نیست قوتوں کے تسلیم ہونے
ہیں یہ مکن کے ساتھ کونسا و ہم باقی عن عدم دفع کیا گیا

اقول۔ درخ کے فساد سے بچ کر دوسرے بعد از انفسیہ کہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ سبق میں کہاں مذکور ہے کہ حضرت
عیسیٰ کے شبیہ قتل با عیسیٰ فوت اٹھ کے بندے میٹھوں کہ حضرت عیسیٰ کے شبیہ قتل با عیسیٰ فوت اٹھ کے بندے میٹھوں کہ حضرت
سب سے پہلے وہم ناشی من گھڑم سبق کیا گیا ہے۔ کہ یہ دفعیہ پہلے ہی مذکور ہو تو پھر وہم بھی قبل از من گھڑم ہو جاوے۔
ہدایت غور پڑھنے والے ہی جانتے ہیں کہ کن کے سبقوں میں پھر چیز ہونا ضروری ہے۔ ایک حرم سبق۔ دوسرے وہم ناشی منہ۔ تیسرے
دفع وہم جو دونوں سے ملکی۔ چوتھے وہم جن میں سے وہم سبق دفع کیا جائے جو نہ ملکی کے بعد ہی ہو کرتا ہے۔ لیکن شبہ
میں ایک وہم سبق ہے وہ ہے وہم قتل و دھار و صلیب و دوسرے وہم ناشی جو اور بیان کیا گیا ہے۔ تیسرے ملکی۔ چوتھے صلیب دفع
ہے۔ پھر وہم ناشی شبہ قتل و دھار و صلیب۔

نارنجی پوش ہو یہ جو وہ مہربانی سے شمس باندھ لیتے تھے وہیں بوجہ اس کے کہ حق کے تہ بد میں کھڑے ہو کر توفیق کر
رہے ہیں مخدوم عوس و عسل ہوئے ہیں یہاں ہوکل میں ہیں کچھ بے ہوش تھے رہا ہے۔ ہاشم اس عشقِ عالم ت
شمسِ امدیت کو یہ حدیث تو اس نے سنی تھی۔

قولہ: معہذا منشور ہو واپس مکن کے بعد بھی ذکر کیا گیا جس سے اُردو ترجمہ اور قومی ہونیا۔ اندریں ثنوت حرف مکن
جو دفع و تہذیبی عن اور سبق کے واسطے آتا ہے محض غلو و تشوہ و جہالت ہے۔ تقویٰ کا مہ تقویٰ عن ذلالت غلو و کسیر
اس ثنوت میں عبارت یوں ہونی چاہیے تھی کہ وما قتود و ما صبود و مکن قتل و صبود و شبیہ حبشی ذلیل
شبہ بنحو و این ملائمت ذلیل۔

اقول - نشانہ کا مقتود و ماصب و دہ ہے جو لکن کے قبل مذکور ہے۔ ہند آپ کی عبارت معہذا سے لے کر ہوا
جاتا ہے۔ یہاں بخش لغو و حشو ہے سبحان اللہ اس لیاقت سے اللہ کو اصرار دے رہے ہیں فصیح صاحب (ولکن شبہ لہو)
کے بعد سے وہی مضمون دیکھا گیا ہے جس پر آپ کی دوسریں دس ہیں یعنی و لکن شبہ لہو مقتول بامسیحہ۔ قرآن کریم اگر آپ
کی صراح کے متعلق ہوتا تو معجز کس طرح ہو سکتا تھا۔

قولہ - ہاں جو معنی آیت کے ہم ملتے ہیں اس میں یہ سب امور یعنی استدرک اور پید ہونا و ہم کا کلام مطابق سے ورد
کرنا اس کا لکن سے وغیرہ وغیرہ سب متعلق ہوتے ہیں یعنی ماصب و دہ سے یہ وہم پید ہو کہ حضرت عیسیٰ کا مقتول باقصیب ہونا تو یوں
نصاری کا آج تک بغائی مسک ہے۔ پھر ماصب و دہ کیوں کر درست ہو سکتا ہے جواب دیا گیا و لکن شبہ لہو یعنی و لکن حضرت
عیسیٰ صلیو دہ کے مضمون سے مشبہ اور مشابہ کیے گئے یعنی عقیب پر چڑھنے گئے اور پھر بعد تر زندہ اُتار دیے گئے۔ اس شبہ سے کہ مقتول
باقصیب ہو چکے۔

اقول - سب بل مردم و ہم شنی میں عدم سابق یہی ٹھہرتے ہیں جو مقتود و ماصب و دہ سے پید ہوتا ہے۔ آپ کا
اور سب بل مردم کا تخیل و لکن شبہ لہو کی تفسیر میں ہے حسب تفسیر آپ کے و ماصب و دہ کا ذب ہو گیا۔ غرض آپ کی تفسیر
و ماصب و دہ کا ذب یہ طرف ٹھہرتی ہے۔ و نیز اس تقدیر پر و ماصب و دہ مستقل طور پر نفی ٹوٹی چوٹنے کی کر رہا ہے لغو ٹھہرتا ہے
عدوہ اس کے تحت عیسیٰ صلیو دہ کے مضمون سے مشبہ کیے گئے ہیں۔ یہ اور نرلی تفسیر ہے۔ کیا حضرت عیسیٰ مشبہ با مقتول و ماصب
معا شہادتے نہیں گئے یہ وہ مقتول سے یہ فقط مصلوبت ہو چکی اور تیسری لفظ پر پوزم ہے کہ میں مصلوب نہ ہوا ہو جس کا
مقتول نہیں بلکہ مشبہ ان دونوں سے ہو رہی خلاف ہے مضمون تم سے کہ کیونکہ تم مسیح کے مصلوب ہونے کو یہود و نصاریٰ کی صراح
واقعی سمجھتے ہو۔ اور برکت دینا ان کو وہ محض ہونے مضمون میں قرین ہوا۔ و نیز صلیو دہ کے مضمون کو مشبہ بہ ہند سرسہ جہات
ہے۔ کیونکہ تشبیہ عبارت ہے تشریٹ امیر ہمدانی وصف سے۔ یک ام تو حضرت عیسیٰ ہوا۔ و نیز صلیو دہ کا مضمون یعنی صلب
ایہود مسیح۔ اب فرمائیے اگر عیسیٰ عیہ قدیم و صلب صلب کے ساتھ جو معنی مصدری ہے۔ تشبیہ دیئے گئے تو پھر حضرت عیسیٰ اور
وصف مذکور کس وصف میں شریک ہوئے۔ بیتنا تو جرو۔

قولہ - ان معنوں میں عدوہ می سن مذکورہ کے معنی تشبیہ جو با تفعیل سے ہے وہ بھی ٹھیک ہوئے۔ اور مباح فہم شبہ کا
بھی کلام سابق میں عیسیٰ مذکور ہے اور مشبہ بہ یعنی مضمون قتل و ماصب و دہ ہی مذکور ہے۔ الحمد للہ کہ الفاظ قرآن مجید سے ہی سب امور
کا فیصلہ ہو گیا۔

اقول - ان معنوں میں عدوہ مضاف مذکورہ کے معنی شبہ کے بھی ٹھیک نہیں ہوتے۔ کیونکہ الحمد سے و ناقس تک بلکہ محو
عرب وغیرہ میں کبھی کوئی جملہ یا مضمون اس کا مشبہ کسی شخص کے سے نہیں ٹھہرایا گیا۔ و نہ معنی تشبیہ کا صدق آتا ہے۔ چنانچہ ابھی اوپر
ثابت ہو چکا ہے۔ الحمد للہ کہ قرآن مجید سے ہی ہماری تفسیر کا تحریف ہونا نہ ہو گیا۔ بل اس میں کی تفسیر پر مشبہ بہ یعنی عیسیٰ کا مذکور ہونا
تو ہی ہر ہے۔ اور مشبہ یعنی مصلوب بھی مذکور ہے حکما کیونکہ جب ماصب و دہ صلیو دہ سے یہ وہم پید ہوا کہ مصلوب اگر مسیح نہیں تو اور
کون تھا۔ نہ خیر تو کوئی شخص تو مصلوب ضروری ہی ہو گا۔ ہند مصلوب کا مذکور ٹھہر۔

قولہ - صفحہ ۵۲۔ ۵۱ باب صول صلب کا کہ میں۔ وہ شخص جس پر عیسیٰ کی شبہ ڈالی گئی اس کے متعلق چند سوال

۱۔ وہ کون تھا۔

ان کتب وغیرہ کے قبول کیا ہے۔ نوید و زشتی ہے سنی مضمون قرآن کا جیسا کہ آج تک فتنہ بن سکرمہ معیہ رکھتے چکے ہیں۔ اور اس شرہ مضمون کو چونکہ قیامی نہیں اندازہ کر مفعول میں ہوا کہ ہوا منفرد فی صوبہ محدث۔ اور چونکہ یہ دو دھاری بہ اتفاق مسیح و مقتول با تسیب مانتے ہیں تو قبل از قتل صحیح و سراسر مسمون کی طرف کشیدہ جیسا کہ وہ مضمون ہے اس شرہ ان کے معتقدات سے بہتر نہیں ہو سکتا۔ اور اگر بعض ان کے قائل اور روی ہوں بھی اور یہ بھی تسلیم کریں ہاں کہ ان عباس نے غی سے نسبت تو کچھ بھی بن قبول کرنا کس مضمون کو قبول کرنا جو ان کے بین بغیر تردید سے پایا جاتا ہے۔ دلیل ہے اس پر کہ یہ کتاب اللہ کی کسی آیت کے برخلاف نہیں رہ سکتا۔ خوب یہ دیکھو اور غور کرو کہ مسیح کا مقتول با تسیب ہونا یہ نہایت صوبہ بن ہونا یہ دو دھاری و تباہی کا عقیدہ ہے۔ اور برخلاف ہے نہ یہ آیت وہاں قتل و ما صبیحہ کے۔ آج تک سب فتنہ بن نے یہی کتب رہا صاحب نے آیت قرآنیہ کو ناجیل کے مطابق کرنا چاہا۔ یہ بہتر نہ کر صحیح نہیں ہو سکتا۔ وَمَا عَيْتَرُ الْاَلْبَرَاغ

اب ہم ناظرین کو متنبہ کرنا چاہتے ہیں کہ امروہی صاحب نے غم نہ تک جو کچھ کتب سے خارجہ اس کا دوہی باتیں ہیں۔ ایک تو اس سوں کا خوب جو ہم نے کتب تیسبہ کے متعلق ان سے پوچھا تھا۔ دوسرے میں رفعہ اللہ علیہ سے بنی ظاہر سے فائدہ جیدہ کے۔ وفات جمعی کے ثابت کرنا جو بکاں تو غصہ سے ان کی طاعت سے چار ورق میں شائع ہو چکا تھا جس کا شریہ ہو کہ ہم مہر بتیہ بن نے جن کو ان چار ورق دیکھنے کا اتفاق ہوا یہی لکھا کہ واقعی امروہی صاحب نے اس جواب میں اپنا جملہ خوب ثابت کر رکھا ہے۔ دوسرے کے متعلق گزارش ہے کہ اس میں امروہی صاحب نے بس کے۔ قبل یعنی قتل صلیبی اور بعد یعنی رفعہ عزائیں تضاد حسب قواعد مرقومہ فائدہ جیدہ کے ثابت کیا ہے۔ اس پر ہماری تردید کا اصل یہ ہے کہ چونکہ تورات کے حکم کے مطابق کس مقتول با تسیب کی ممانعت ثابت ہے جو کہ مجرم ہو۔ اور مسیح عمر باری میں بے گناہ ہے۔ ہند بل کے۔ قبل اور بعد میں بعد تقدیر مذکور تضاد فی عمر باری نہیں۔ اور رفعہ جس کی تقدیر پر تضاد فی واقعہ و فی عمر باری متحقق ہے۔ بنا بر عینہ جو کچھ امروہی صاحب نے غم نہ میں لکھا ہے اس کے مستحق ہم غم نہ سے یعنی جب آیت میں رفعہ اللہ علیہ کی غل قسمی ٹھہری حیوۃ مسیح میں۔ تو ہم نے جو کچھ فائدہ جیدہ کے آخر میں تفویض کتب تیس دہی درست رہیں سبجی ن اللہ و محمد اللہ۔ ان کے شہنشاہ و اہل کے ہوں نے ممانعت کے تمام بن لاش دیتے اور جس کو سیر کر دیا۔ لکن مَنْ يَهْدِيهِ اللّٰهُ فَاصْبِرْ لَهُ وَمَنْ يُضِلْهُ فَاِنَّهُ يَهْدِيْهِ لَعْنَةً

قولہ۔ اسی غم نہ میں۔ اور یہی آیت قرینہ ہے حدیث یوکان موسیٰ وعیسیٰ حییین۔ جس کی نعمت صاحب فتوحات کو مسلم ہے حیات سے حیات فی الارض مراد لینے پر۔

اقول۔ صاحب فتوحات نے چونکہ فتوحات بن میں حیات مسیح کی کہی تھی۔ اس پر ردی جیسا کہ اس تہ میں مذکور ہو چکا ہے۔ اندازہ حدیث صاحب فتوحات وغیرہ اہل سہم کو جو حیات مسیح پر متفق ہیں منہ نہیں۔

ناظرین اس جگہ امروہی صاحب کی غمی سیانت کا خیال فرمادیں۔ اس قوس میں آپ نے بل رفعہ اللہ علیہ کو اہل بن مرقوم اپنے کے قرینہ ٹھہرایا ہے حیوۃ سے حیوۃ فی مرض مراد لینے کے لیے۔ اور ہم یہ کہ حدیث مذکور میں غم نہ جیہ کو مقید بحیوۃ فی مرض ٹھہرایا تو مقتضائے کلمہ بن کے تابع موسیٰ و عیسیٰ کا شریہ ٹھہری کے لیے منتفی ہوگا۔ اس لیے کہ موسیٰ و عیسیٰ زندہ بنی مرض نہیں تو حدیث مذکور سے صرف یہی معلوم ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام بروقت بونے آں حضرت صلی علیہ وآلہ وسلم کے اس حدیث کو زندہ و زہد نہ تھے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان پر بھی زندہ نہ ہوں۔ فی مرض کی قید تو اس حدیث میں قائلین بحیوۃ مسیح لگاتے ہیں جیسا کہ ٹھہر گیا ہے کے فائدہ جیدہ میں اس کا یہی مقصود ہے۔ قائلین بوفات مسیح تو اس حدیث میں جیہ کو متفق چھوڑتے ہیں کہ اصل حیوۃ ہاں لکھی ہو

جہاں سے سب سے پہلے مدد ملے گی۔

قولہ: اس صنف میں جو کثیف کے نمایا ہونے کو بغیر محجہ نہیں قبولیت پرست شریعت ہیں۔

اقول۔۔۔ نفع جہوں کے لئے کہ ایک وقت پہلے وہ بیویوں کی کتاب سے نقل کیے گئے ہیں جنہیں جلیل مجتبیٰ نے توفیق

جسم کشیف کے باقی بند ہی کی طرف جانے کو، نہ یہ کہ اگر جسم ثقیل کو کوئی باقی جسم یعنی حرکت طبعی و ردی کے اوپر سے جوڑے تو نہیں کہا جا سکتا یہ متبعی و مصروف تو دین ہی میں محسوس ہے۔ اس حرکت طبعی اللہ علیہ وآلہ وسلم و معراج جیونی اس متبعی و کو قادیان تک پہنچانے کے لیے کافی ہے۔

قوله صفحہ ۶۱۔ اس تفسیر و تقریر سے جو صراحت۔

اقول۔ تو انہ تعالیٰ ماصلوٰۃ نہ تہ یثود و خدہ می د مع اتباعہ کذاب ہے کیونکہ یہ نہ تہ مسیح کے محبوب ہونے کی نفی کر رہا ہے۔ لہذا مضمون اناجیل سے مطابقت نہیں رکھتا۔

قول نے یہ غلطی اور غنہ ت قدس نے غلطی ۱۔ ۲ سے غلطی ۳ میں قرینیں فریاد معنی حسب کے ہڈی توڑنی ہے۔
مضمون ہڈی نہ توڑے جانے کا نقل کیا ہے۔

اقوال سید احمد صاحب اور مرزا صاحب اور مختلف تفسیر شاہی تینوں میں پڑتلف ہیں کہ مسیح ثنوی ویلیات۔ ہذا ان
یہود صلیبوں کے معنی میں کوڑے مارنے والی ہوا، خود معنی صلیب کے لغت بڑی توڑنا کہیں یہ مرزا صاحب نے تو لکھی ہے کہ اس سے یہاں
مرہوی صاحب نے ذکر کیا ہے مرزا صاحب نے وہاں کے لغت ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔

فتوای حنفیه در بیان عیب و زواریس و مقتود و م حسبود بی شبه

اقوال: رخصت صاحب مقتودہ وقت: خلیفہ کی نفی، اور وہ حبیبہ کو سونے پر چڑھنے کی نفی، جیسا کہ اوپر مکرر لکھ چکے ہیں۔ نیز بنی مغیرہ کو غنیمہ کے نصف تک نہ دیں، وہیں ہیں کو دینی تا ب عمر بھی برائیت جو اسے بخشنا خدا میں مستور ہے۔ اے جو اس تکلمہ میں مکرر لکھے گئے ہیں، تردید کر سکتا ہے۔

قول نے غمزدہ ہو کر کہا: "جب مجمع غمزدہ قتلہ کا آپ کے نزدیک ہر جمع ہوتا ہے۔ تو

اس سے بڑھتا ہے کہ آپ کے منہ میں سب کے ساتھ رُوح بھی قتل ہو جاتی ہے۔

اقول سبحان اللہ مکہ بتو یہ ہو یہ تو نہ ہے کہ زید و عمر و بکر کا اسمی مع رُوح ہے۔ اور ثلثت نفوس واقع ہونے کے اثر فعل فعل حسیہ میں ہے تو تو متعلق اس کا نہ فہم ہوتا زید قنیت زید احسست زید اور بر فعل قلوب میں سے ہو تو تو متعلق اس کا نہ فہم رُوح ہو گا۔ علمت زید فہمت بکر و جمع رُوح کو جمع کہنے کا معنی یہ ہے کہ متعلق قتل کا جسم ہے روح بیکہ متعلق مع رُوح ہے۔ نہ کہ جسم جس قتل سے متعلق ہے اور رُوح بھی وہی صاحب نے اس غلطی سے غلطی کے ضعف ثابت بجائے اس کے کہ اپنی جہت پر متعلق ہو کر رو میں اٹھا قنیت ہو گیا ہے۔

ائمہ کے یہ عقیدہ یہ بنائیں کہ کیا جس سے ہی آپ کا پتہ بنا نہیں
 آپ جس کو جمع نماز کرتے ہیں یعنی عیسیٰ بن مریم اوسے جو جمع رات سے صبح بابت کوڑے پہنے غسل و کپاہ
 میں حید کے قابل قتل کی غی نہیں بلکہ اس کو ثبات ہے لہذا یہ بات جہنی و فادہ نہیں کرتے فساد کہ مومن صاحب نے باق
 اس کو پیغمبر میں قدم رکھی و اپنے مقتدین کے روبرو اپنے فخر و عظمت میں کوناد مہو ہوا پڑا و کھ من عذاب قیامت حید و افتاء
 من نفیہ مستقیم۔

قول بیفہم میں کہ اس قول کی نہف میں وجہ قتل نہنت میں کے قتل بہتیب میں انوس نے کوئی قیتہ فوگشت
نہیں یہ کوچہ بہ کوچہ سہاکی

[illegible]

قولانے سے غم نہ ہو جس سے اس خدمت میں مدد عیاد اور اس کے بچنے کے لیے یہ تھیں نے یہ تہیہ کی کہ غار ٹور کے صاحب در
گاہت سفر وہاں یہ وغیرہ وغیرہ نہ ہو اور ان کے یہ غار پر ان کے وہاں میں اور خدمت عیاد کے لیے با خدمت است کو چاہئے کہ یہ یہ
بھی بنا دیں کو یہ وقت صاحب بنی بن بن سے یہ ٹھہر رہا ہے۔ شعر ہے

فَسَبِّحْهُ نَسْأَمَنْ خُصَّ نَسْمِيحُ بِالْحَقِّ يَفْبِتُهُ فَيَنْفَذِي هُوَ فَضْلُ
اَقُولُ - یہ دعویٰ دروغیہ سب سے عجیب و غریب ہے کہ خدا تعالیٰ نے موسیٰ اور کاتبین و قاریین و تفسیر پروردگار
وہ - در ان کے منہ میں گوری میں غرق کر دیا۔ مگر اس سخت علی مدعا یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ میں اس تفسیر میں سب سے عجیب و غریب
علیہ و کہ وہ مع حضرت کر مونی مدعا یہ ہے کہ وہ غیبی و عجیب و غریب کہتے ہیں کہ میں اس تفسیر میں سب سے عجیب و غریب
تپ کے حقیقہ پر کر مونی مدعا یہ ہے کہ وہ غیبی و عجیب و غریب کہتے ہیں کہ میں اس تفسیر میں سب سے عجیب و غریب
ارٹے - وہ موسیٰ علیہ السلام کی دریت سے نجات پانے کا کہتے ہیں کہ میں اس تفسیر میں سب سے عجیب و غریب کہتے ہیں کہ میں اس تفسیر میں سب سے عجیب و غریب
وَاعْرِضْ لَهُمْ فِرْعَوْنَ وَاسْتَكْبَرُ فَتَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْآخِرَةِ

اقول۔ آپ اپنے ہی منہ میں مٹھو، جب آپ کی خبر تو پہلے ہی سے لے لی گئی ہے تو ب آپ کی خبر لے سکیں گے خاک
 قرآن مجید سے نفخ فی فرج بھی معلوم ہوتا ہے جیسا کہ آیت مذکورہ سے۔ اور نفخ فی فرج بھی جیسا کہ فَنفَخُ فِيهَا مِنْ رُوحِنَا۔ اب مجھے
 اندیشہ ہے کہ مروی صاحب دونوں آیتوں میں تناقض ظہر کر جھٹ اذا تعارضتا فسا قاطبا کم حسب عدت مذکور ہیں۔ اور
 فرج میں کہ نفخ فی فرج اور نفخ فی الفرج کا حال ایک ہی ہے یعنی نفخ فی فرج مروی بھی ایک صورت ہے نفخ فی فرج کے لیے تو جواب میں
 گزارش ہے کہ نفخ فی جیب مروی بھی ایک صورت ہے نفخ فی فرج مروی کے لیے یعنی رُوح قدس کا نفخ گریبان میں ہوا جس کا اثر
 فرج میں پہنچا۔ دیکھو والخبر عبد الرزق وعبد بن حمید وابن المنذر عن قتادة في قوله تعالى فنفخ فيه من
 روحنا قل في جيب۔ اور منثور۔

قولہ۔ مروی صاحب کے صفحہ ۱۲۷ کے رقم ۹۔ ایک چند صورت (۱) شرا بن عباس کی روت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ
 اذن حضرت عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھایا۔ بعد اس کے حضرت عیسیٰ کی شبیہ ایک سواری پر ڈالی گئی۔

اقول۔ لعنة الله على الكذابين اس ٹکے اس فقرہ میں سوچو اذنی علیہ شبہ عیسیٰ و رفع عیسیٰ من
 روزنة فی البیت جس سے کسب عند یہ تمہارے کے کہ وجود جنی متبع و وجود ذمیری کے ہو کر ہے جیسا کہ متوفیت و وفات میں
 سواری پر شبیہ کو ڈالنا پہلے ہوا بعد ازاں اٹھایا جانا عیسیٰ کا۔

قولہ صفحہ ۱۲۸ اور پھر یہود نے پھر کر اس شبیہ کو سولی دی۔ تو ہم یہ دریافت کرتے ہیں کہ بعد اٹھانے جانے حضرت عیسیٰ کے
 آسمان پر اب اللہ تعالیٰ کو کون سی ضرورت پیش آئی کہ اُسے شمس پر شبیہ عیسیٰ کی دس کر اس کو سولی پر قتل کر دے کیونکہ اللہ تعالیٰ تو حکیم متین
 ہے۔ اس ہر دو کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا۔

اقول۔ اس حکیم کے کام تو ایسے ہی ہوتے ہیں جواری ہی کا یہ ذکر پیغمبر کو بھی باوجود اس دشمنوں سے بچنے کا وعدہ فرما کر
 اور من جہ نعا کے بھی بقولہ واذ کففت بنی اسرائیل عنک کی بشارت دے کر پھر انھیں دشمنوں کے ہاتھوں دے کر خوب
 ذلیل کروایا اور آخر میں اُسے بچانے کے لیے اُن کے دنوں میں شبہ ڈال دیا کہ اب یہ مٹی ہو جاوے اسے سولی سے اتار دینا چاہیے دیکھو
 ازہ و پام جبہ قال متحقق و ما صلبود کے اور اپنے شمس کا سفہ کو اب ہم دریافت کرتے ہیں کہ بقول آپ کے جب کہ اللہ تعالیٰ کو
 شبہ ڈالنے کی تدبیر آخر میں سوتھی تو اقول ہی سے کیوں نہ مسکون کی ہانڈ سے بچ گیا کہ ایسا وعدہ اور واذ کففت بنی اسرائیل
 عنک دونوں متحقق ہو جاتے۔ یہی آخر کا سوچا ہوا شبہ پہلے ہی سے اُن کے دلوں میں ڈال دیا ہوتا۔ یہ دشمنوں کو ترس اُن کو فتنہ ہی
 نہ آتا کہ حکیم متین پر صدق یہ حکیمر کو مرنے میں کوئی نقص نہ ہوتا۔ بلکہ مروی صاحب سے ڈر معلوم ہوتا ہے کہ پھر بھی۔
 اے تیزی سے تو برمن بد شہمی کے متبع بقا غرض کرنے سے باز نہ آتے۔

قولہ صفحہ ۱۲۸ بطن میں گر اس قدر شبیہ کے قتل کو تسلیم کیا جو دے تو پھر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ آسمان
 پر نہیں چڑھائے گئے اور اس زمین پر یہود سے پوشیدہ کیے گئے اور عیسیٰ کی گئی کہ ایک سواری پر شبہ کر دیا گیا تھا کہ یہود اس شبیہ کو قتل
 با عیب کر کے حضرت عیسیٰ کے قتل کا خیال چھوڑ دیوں۔ مگر در صورتی کہ حضرت عیسیٰ آسمان پر چڑھ گئے ہوتے تو کیا نوبت صاحب
 کے نزدیک تب بھی یہود کے ہاتھوں میں آسمان سے آسکتے تھے۔ بدین خیال اللہ تعالیٰ نے ایک سواری کو ان کے لیے کفارہ کر کے ڈال دیا

لے یہ از می خوب ہے ۱۲ منہ

لے قولہ (بدین خیال اللہ تعالیٰ نے) مروی صاحب کیا تدبیر بھی نہیں کندہ کا صدق جائز ہے۔ ۱۲ منہ

کے منسوب قتل کو دفع کیا۔

اقول۔ بغض محسوس ٹوٹی پر چڑھانے والے قتلہ کو جیسا کہ مرزا صاحب معہ تبوع کہتے ہیں کہ اخیر میں ان کے دلوں میں شبہ ڈال دیا۔ مسیح مکیا ہے یہاں کہ وہ فی الواقعہ زندہ تھے۔ تیسیر بھی کیا جو اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ شوق پر نہیں چڑھتے تھے۔ ورنہ آخر میں یہود کے دلوں میں شبہ ڈال کر ان کو بچا دیا۔ ہندوؤں کو سمون پر چڑھایا۔ اور یہ احتیاج کی تھی کہ ایک عوامی پر شبہ ڈال دیا گیا تاکہ یہود اس شیعہ قتلہ باغیب کر کے مذمت بعد اہم سے اٹھائیں۔ مگر در صورتی کہ حضرت عیسیٰ پہلے ہی سے دشمنوں کے ہاتھوں میں نہ دیتے جاتے اور جو شبہ اخیر میں دشمنوں کے دلوں میں نہ بچانے کے لیے ڈال دیا تھی۔ اسی قسم کا پہلے ہی سے ڈال دیا تاکہ یہود کو غشینہم فہمہ یبصرؤن۔ اہمیت اللہ کے برخلاف نہیں۔ تو کیا مراد یہی صاحب کے نزدیک تب بھی وہ یہود کے ہاتھوں میں آسکتے تھے؟ اور بتوں ان کے بدیں سبب اللہ تعالیٰ نے مسیح کو ٹوٹی دل و بعد ازاں ان کے دلوں میں شبہ موت ڈال کر مسیح کو پوشیدہ کر دیا۔

قول۔ صفحہ ۸۸ پر پھر دوسرے سول یہ ہے کہ بعد قتل باغیب ہونے کے اس شبہ کی بخش کہاں دفن کی گئی؟

اقول۔ انجی واپس مسیح کی بخش کی تلاش میں ہیں چونکہ وہ یہود کے بغیر اور عربوں میں سے بھی ہونے کے سبب اس کا پختہ پتہ نہیں ملتا۔ وہ شبہ ہے چارہ کس گنتی میں ہے۔ اس میں کی بخش؟ ماری پتہ پہلے نہیں ملتا۔ مگر اس میں کوئی دوسرا پتہ ملنے میں مدد ملے گی جس سے کشمیر کی سرحد میں پورا راستہ کے نام سے پتہ لگا سکتے ہیں وہ بھی وقت یہ ہے کہ وہ وہی نور احمد صاحب کنجھو کے لئے سب اہل کشمیر سے کھویا ہے کہ ہم باہر جہان سے چلے آئے ہیں کہ یہ کوئی دشمن تھا۔ اور اس شخص کو انھوں نے ماریت ہو گیا۔ ماریت ہو گیا ہے۔ غالباً چھوڑ کر شائع بھی کر دیں گے۔ قل لہ تعالیٰ قتلہ لغرضیون لکڑی شوقی غمورہ سہلون لکڑیت۔ لکڑی یعنی لکڑی کے شے چلانے والے قتل کیے جو وہیں جو غفلت میں مجبور ہوئے ہیں۔ جناب من، خدا کی فیصلہ جو نہ یہ کہ غلطوں میں ہے۔ وہ صاحبو! اس کے چھوڑنے میں سے تو یہ نہ روٹی پیش آتی۔

قول۔ صفحہ ۸۸ پر آپ کے نزدیک اسی قبر میں دفن کیے گئے جس میں سے عیسائیوں نے قیامت روز نکالے۔ تو قیامت میں یہ سب کہ حضرت عیسیٰ و رفع آسمان پر اور قتلہ شبہ سواریوں کو جو دین کے بچشم خود دیکھتے تھے وہ وہود معاندان قتلہ شامہ غیب باغیب کے پھر اس بخش شبہ کو اس غرض سے قبر میں سے نکال دیا۔

اقول۔ روایات انہیں کے متعلق جو ایک واقعہ ہے۔ اس میں ٹوٹے شہابی بدرفتاروں سے کرنی چاہتے ہیں۔ جو کہ برخلاف آیات قرآن کریم کے انہی روایت کو پیش نظر رکھتے ہیں۔ ہم کو تو قرآن کریم سے کتابی پتہ نہ ملے۔ مسیح متقون و مصلوب نہیں ہوئے۔ کوئی دشمن تھا۔ یہ وہ شخص کون تھا؟ کیا نام رکھتا تھا؟ اس کی کہاں ہے؟ اس غرض سے لکھی گئی۔ سو ان امور کے متعلق قرآن کریم اور سنت نبوی علی صاحبہا صلوات اللہ علیہ وسلم نے کوئی بحث نہیں کی بغیر ثریب بن عباس کے۔ سو وہ بھی نہیں۔ لہذا ہم کو بھی ان

سے یہود نہ نکالے۔ یہ ہے کہ آیت و مصلوب ت۔ ۲۰ منہ

تھے یہ وہ ماریت ہے۔ ۲۰ منہ

تھے دیکھو نہ وہ وہ ماریت ہے۔ ۲۰ منہ

تھے دیکھو نہ وہ ماریت ہے۔ ۲۰ منہ

اُور سے کوئی غرض نہیں۔ ناظرین صفحہ سابقہ کا بھی تحقیقی جواب سی کوئیاں کریں جس کو پہلے بھی ہم ایک دو مرتبہ لکھ چکے ہیں۔ پھر گذشتہ ہے کہ یہ کہاں سے ثابت ہوا کہ شہید کی لاش کو انھیں جو یہاں نے نکالنا جو بروقت تھا شہید وراثت جائے مسیح کے موجود تھے مسیح و جنہوں نے کھاتہ وہ تو وہی ہوں گے جو باقی ہو وہ اس کو مسیح کی نعش تصور کرتے تھے۔ ورنہ یہ ثابت ہے کہ جو حوری اس کو کسی اور نعش کی نعش خیال کرتے تھے ان کو اس کے نکالنے کی کیا غرض تھی۔ اور کہا جاتا ہے کہ دوسروں کو انھوں نے پتہ دیدہ واقعہ تھا شہید و رفع نعش سے اطلاع دی ہوگی۔ اس کے جواب میں گذشتہ ہے کہ ایسی کڑبڑیں جب تم لوگوں نے قرآنی فیصد چھوڑ دیں اور یوڈکی خبروں کو مقبہ سمجھا تو اتنا غصہ اندر سے کا جو باقی ہو وہ اس کے صلوات کے قائل تھے۔ اور اس پندرہ آدمی کی بات بتا دینا ہر ایک دانشمندیوں کو جانے تعجب نمل شکایت نہیں۔

قولہ صفحہ ۸ کے آخری ۵ سوال کا جواب۔ ابن عباس کے تین تین مذہب ہیں۔

۱۔ نصاریٰ یعقوبیہ کا جو الوہیت مسیح کے قائل ہیں۔

۲۔ مذہب نستوریہ کا جو انیت کے قائل ہیں۔

۳۔ مذہب مسلمانوں کا جن کا یہ عقیدہ تھا کہ مسیح خدا کا بندہ اور اس کا رسول ہے جب تک زندہ رہا ہے یا ہم میں رہا ہے۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف اٹھالیا۔ مروی صاحب اب یہ دریافت فرماتے ہیں کہ شمس الہدایت کے مؤلف مذہب انیت کا تشریح سے کون صاحب ہے۔ اگر نستوریہ یا یعقوبیہ کا ہے تو مسیح بوجہ الوہیت یا انیت آسمان پر اٹھایا جاسکتا ہے۔ اور اگر مسلمانوں کی طرح اس کو بندہ سمجھتا ہے تو پھر باقی مہسین و مقربین کی طرح مسیح کا بھی رفع درجات ہی ہوا۔

اقوال۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہر مذہب تو وہی مذہب ہے جو ان حضرت علی المدعیہ و آلہ و سلم سے لڑتے رہے۔ ان میں چار آیا یعنی مسیح خدا کا بندہ اور اس کا رسول ہے جس کو بعد چند سے آسمان کی طرف اٹھالیا۔ اور پھر دوبارہ جس بدیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اذنی میں اتر کر فوت ہوگا۔ ہر مذہب یعقوبیہ اور نستوریہ و مذہب نہیں اور ایسے ہی مؤلف سب اہل مسلمان کی طرح ان لوگوں کے مذہب سے بھی بیزار ہے جو کہ آسمان پر چڑھنے کو بھی الوہیت یا انیت کا موجب ٹھہراتے ہیں جس کا تختہ باطل ہے۔ یہ ہے کہ سب فرشتے علیہ ذلہ یا خدا ہوں یا خدا کے رکے یا رکیز۔ چونکہ اس مذہب والے لوگ یعقوبیہ و نستوریہ سے بھی بدست ہی بڑھ گئے ہیں۔ لہذا مومنین اہل اسلام ان سے بیزار ہیں۔ تو ہم میں تو ایک حد شریک کی گنجائش بھی نہیں ہوسکتی۔ لکھو کہ ہر شہ کار کیسے سما سکتے ہیں۔

اسی صفحہ ۵ میں امر وہی صاحب بس دفعہ اللہ میں رفع رُویٰ ثابت کرنے کے لیے من تو ضعیفہ دفعہ اللہ اور ایسا ہی اللہ و غفرلی و رحمہنی و اعلیٰ و ازرقنی و ازفعنی کو پیش کرتے ہیں۔ نہ نثرین خیاں فرماتے ہیں کہ ہم نے کب سے کہہ کر جبکہ رفع سے مزارع جہانی ہی ہوگا۔ ہمارا اور سب اہل اسلام بلکہ سب اہل مومنین و وہ کس دفعہ اللہ سے یہ سے رفع ہمیں لینے پر سیاق و سباق اور قتل و سبب تدانی ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ ورنہ اگر جلیلہ کے قوانین کے مطابق مذہب ان کے رفع رُویٰ کی تقدیر پر قناعت ثابت کیا تھا سو وہ بھی ناظرین معلوم کر چکے ہیں کہ ہر مذہب پر ہر مذہب پر ہر مذہب میں مذہب مناسب نہیں سمجھتے۔

پھر اسی صفحہ ۵۵ میں فرماتے ہیں بعد وضع التعذرات و غرض بہت ہے اس اثر کا جواب کافی و شافی دینے کے لئے اشارت تھیں
اس سے صاف ظاہر ہے کہ مروی حدیث نے اس جگہ تک اس اثر کے متعلق جو کچھ لکھا ہے اس کو انھوں نے بھی اپنی دانست
میں لکھ دیا ہے واقعہ یہ کہ کافی و شافی نہیں سمجھا رہا غلطاب و تعارض۔ سو ان کی تشریح سے مزید تاثرین کو معلوم ہو چکی ہے مروی حدیث
جو کہ مروی قادیانی مشن کی بات و آئینہ میں غلط ہے اور تعارض آج تک مندرج نہیں ہوا۔ اگر ہوا تو اپنی من گھڑت و جویات سے جن
کو تحفیات کہتے ہیں کوئی مبالغہ نہیں۔ و منعہ مدقین۔ بیت ۷

گر غفلت سے باز آج غفلت کی قادیانی بھی نہ مانتے تو کیا کی

قول نمبر ۹۹۔ و تمیضا حوالہ بن جریرہ دیات جو کہ مؤلف کے پاس نہیں ہے۔

اقول۔ تمیضا یہ تمیضا کیسے کہہ رہا کیا و تھوڑے دینے کے لیے کہ تاثرین تو سمجھ چکے ہیں کہ جواب نہ دیا۔ چھوٹی آٹھیں ذرا
دم لے دیں کہ یہ کتاب مؤلف کے پاس ہے یا نہیں۔ بعد صاحب آپ فرمادیں کہ یہ آپ کو کیا مفید لگتی ہے تو اس کتاب مؤلف کے
پاس نہیں۔ بغرض مرید بن جریر مؤلف غنی منہ کے پاس نہیں تو تاثرین شیعہ میں جو کہ بن جریر کا حوالہ دیا گیا ہے۔ تو کیا آپ صاحب ابن کثیر
بھی دریافت فرمادیں گے کہ آپ کے پاس بن جریر کی کتاب ہے یا نہیں۔ یہی صورت میں بہ سبب رفع ہو جانے اعتماد کے بہ نسبت ثقات
کے یہ سبب شاید متبرک شہناک پہنچے۔ و رد و ردی صورت میں آپ کو بغیر جواب دینے کے نجات نہ ہوگی۔ یہی بن مؤلف غنی منہ
کی نسبت بھی نہیں فرمادیں کہ جواب کی طرف متوجہ کریں۔ ہاں اگر آپ نے ابن جریر فرید کرنے کے لیے دریافت فرمائی ہے۔ تو وہ
در بات ہے۔

قول نمبر ۱۰۰۔ مؤلف صاحب نے متعدد جگہ نزول کو بعث و خروج کے ساتھ تعبیر کیا ہے۔ دیکھو صفحہ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹

لہذا آیت میں نون تاکید قبل میں جو خبر محض ہے یعنی یومئذ لیوگیا بلکہ جواب قسم کا مثبت ہونے کی ضرورت میں نون تاکید بھی منطوق نہیں ہوتا۔ ولزمتم فی مثبت القسم۔ کافیہ پس بوجہ اس قاعدہ اثباتیہ کے یومئذ خبر خبر یہ جو بوجہ قسم مقدمہ کے لیے چنانچہ شہاب حاشیہ بخیاوی صفحہ ۹۹ میں تحت سی آیت کے لکھا ہے۔ ولتقدیر واحد من لیس کتاب الاولیٰ یومئذ بہ۔ اور قاضی بخیاوی فرماتے ہیں فقوله یومئذ جملة قسمیة وقعت صفة لاحد یعنی یومئذ جواب قسم کا خبر خبر یہ ہے مؤکدہ بالقسمیة الانشائیة۔ اس کا صفت واقع ہونا، تاویل صحیح ہے۔

ایسا بنی مولانا عبدالحکیم اجملة قسمیة پر لکھتے ہیں۔ لہذا جملة خبریة مؤکدہ بالقسمیة الانشائیة فیصح وقوع صفة بلا تاویل الخبریة والموصوف مقدم مبتدأ مقدم خبر۔ اس احتمال (مقدم خبر کو قاضی بخیاوی اور صاحب شریح نے اختیار کیا۔ گویا یہ آیت دوم مذکورہ مقدمہ معلوم کی تفسیر تھوڑی ہے۔

اور آیت میں دوسرے احتمال بھی ہے کہ با مجرور صفت ہو مبتدأ محذوف کے لیے۔ اور قسم مع جواب خبر ہو مبتدأ کی۔ اگر کہ جو سے کہ قسم انشاء ہے پس خبر کیسے ہوگی؟ تو جواباً معروض ہے کہ قسم میں خبر قسمیہ یعنی قسم بدلتہ مشاء انشاء ہے۔ اور جواب قسم خبر یہ جیسا کہ بھی مولانا عبدالحکیم صاحب کی عبارت بخیاوی کے حاشیہ سے نقل کی گئی۔ لہذا جملة خبریة مؤکدہ بالقسمیة الانشائیة۔ اور اسی طرح شہاب حاشیہ بخیاوی بھی لکھا ہے احد لسانہ صفة مبتدأ محذوف والقسم مع جواب خبر ولا یرد علیہ ان القسم انشاء لان المقصود بالخبر جوابہ وهو خبر مؤکدہ بالقسم۔ شہاب بدلتہ مشاء صفحہ ۹۹ یعنی جواب قسم کا مجملہ خبر یہ ہے مؤکدہ بالانشائیة۔

امروہی صاحب۔ یومئذ کو نشائیہ کہنا نہ صرف جہالت ہی ہے بلکہ غلط جہالت کے گناہ بھی ہے۔ کیونکہ یومئذ میں ضرورت طلب کے استعانت ہوگا۔ اور متنی وغرض واستعانت تو ہم میں نقص و ناتوانی کے مالہ جناب باری کے شایان نہیں۔ اور اربعۃ جواب القسم ویجب بحسب ویسعی استعطاء ویختص بلکہ جواب خبر وہو القسم متعريف متن متین اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ قسم متعريف خبر محض ہے۔ اسی لیے تلمذ میں لکھتے ہیں۔ واما فی دلالة القسم علی نصب فضیلت من شیء کما قال کے دوسرے صفحہ پر بالقسمیہ کی مثال میں لوگوں کو ترکیب پڑنے کے وقت سمجھایا جاتا ہے کہ فعل قسم یعنی قسم بدلتہ مشاء انشاء ہے۔ اور جواب قسم خبر یہ ہے مؤکدہ بالانشائیة۔ قیامت کے عورت میں سے ایک یہ بھی غلو میں آئے گا کہ اس قیامت کے لوگ بھی جن کو یہ بھی معلوم نہیں کہ فعل قسم انشاء ہے تو جواب قسم۔ نزلے صحیح و معروف قرآنیہ بین کرنے کیس کے۔

ناظرین کو معلوم ہو کہ اصل مسئلہ بخویہ تو یہ ہے جو اوپر لکھا گیا۔ امروہی صاحب کو دیکھو کہ کئے بہ سبب اب سنئے۔ ایک دفعہ مآل وغیرہ کتب بخویہ آپ نے مزہری پڑھی ہیں۔ اور دوسری عبارت منقولہ کہ (نون تاکید لایسک لامصوبہ و امصوبہ رایوں ماضیہ و لاحد را و لا خبر مستقبلا) کو نہیں سمجھے۔ یہ عبارت بھی مولانا عبدالحکیم صاحب نے تلمذ میں بیان فرمائی ہے جنہوں نے بخیاوی کے حاشیہ میں جواب قسم کو خبر خبر یہ مؤکدہ بالانشائیہ لکھا ہے۔ اب امروہی صاحب اس عبارت کو انہوں میں جس نے فطرت میں آکر پڑھا بھی جاویں۔ اور آئندہ تفسیر نویسی سے توبہ کریں۔

قولہ۔ اسی صفحہ میں اس کے بعد امروہی صاحب لکھتے ہیں۔ اور یومئذ میں کا خبر خبر یہ مؤکدہ بالانشائیہ تفسیر و پیش کشان و بخیاوی وغیرہ کے بھی لکھا ہوا ہے۔ مجملہ تفسیر ادبیہ میں خبر قسمیہ لکھا ہے جو انشائیہ ہوتا ہے۔

اقول۔ ہاں صاحب مسئلہ قسمیہ لکھا ہے۔ مگر اس کے بعد کافترہ جو انشائیہ ہوتا ہے۔ یہ آپ کا حاشیہ ہے۔ جناب من لیس

فتم نشانیہ تو ہے نہ جواب قسم جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے۔ اب ناظرین انصاف فرمادیں کہ مجھ تک سیرادہ سیر کی طرف یہ منسوب کرنا اگر انشائیہ ہے نہ خبریہ (کیسا ناپاک جھوٹ ہے یا کس درجہ کی جہالت ہے) میں بڑا متعجب ہوں کہ امروہی صاحب نے یومنین کو انشائیہ بنا کر بغیر اظہار جہالت مذکورہ کے کون سا مذہب اٹھایا۔ بالفرض اگر انشائیہ ہو تو قلمین بہ نزول المسیح کو کیا ضرورت ہے۔ بر تقدیر ارجاع غنیمہ (قبل موت) کے مسیح کی طرف پھر بھی ہمارا ہی منصب ثابت ہے۔

قول نمبر ۱۰۰۔ پس اگر آپ کو ان عیسیٰ لویمیت ادا کی تو میں ذیل منظور اور پسند ہے کہ حضرت عیسیٰ مسیح سے نہیں مے جو ملعون ٹھہرتے بلکہ مرفوعہ درجات ہوئے اور بروزی طور پر قبل قیامت کے مبعوث ہونے والے ہیں آخر تک فہم کو یہ تو دل کب مضرب ہے ہم بھی اس تو دل کو تسلیم کرتے ہیں۔ ورنہ خلاف قواعد مستمخویہ کے آیت کے معنی مزعوم آپ کیوں کر کر سکتے ہیں۔

اقول۔ جب متفق کتاب اللہ کے ان عیسیٰ لویمیت کا حدیث بھی حیات مسیح پر شاہد ہے تو پھر ہم کو کون چیز باعث ہے تاویل یا یوں کہو تحریف مذکور پر۔ اور آیت یومنین بہ قبل موت کے انشائیہ یا خبریہ ہونے کو اس تاویل میں کیا حائل ہے فیت عمل (ورنہ خلاف قواعد مستمخویہ) یہ عبارت بالکل غور غلط ہے لائق اعتراض و مرذوع و مفق و بد حال و دوہلوں میں کتاب ایک بار میں تو نہ ورتہ ہوں گے۔ یا تو میں کرم کی مجلس میں حاضر ہو کر اور منصوبہ لایکون مضی و لاحد لاخبر مستقبلاً کا منصب پوچھ لیں یا قفسہ نویسی و رات راتی سے توبہ کریں۔

شعر

دفعہ کفۃ میزان انت انت اسودۃ و لمن خرق بکث مومن لا یعقل

ذاریحت احد صحت مش نختہ و انت لہ فیہ تمیل و تسفل

قول نمبر ۱۰۱۔ صفحہ ۱۰۱ کان صل عمار بن اسلم نے مرزا صاحب کے بارہویں جو کچھ فتوے دیے ہیں۔ یہ عدالت سے موثقت نامہ کی مابین مرزا صاحب اور مسیح اسرائیلی کی۔

اقول۔ حد تک ہی وجہ کو بین فرما کر آپ کو ثناء کس طرح ثابت کر سکتے ہیں۔ آپ بقیہ وجوہات مماثلہ نامہ کیوں نہیں بیان فرماتے۔ یوں کہنا چاہیے:-

۱۔ تکفیر و تکذیب علماء اسلام کی۔

۲۔ وصف عمر میں اس حد تک ہونا کہ گھر بیٹے ملے کہ کوئی قدم سے کھڑا نہ ہو۔ بد ذات ذوق مودیوں کی۔

۳۔ اپنے مسائل یعنی مسیح اسرائیلی و مکار و فاجر و زنا کار و کسب عورتوں کی اور دین سے کٹنا۔ (دیکھو غنیمہ انجم آتھم غنیمہ)

۴۔ فقر و فاقہ و زہد میں یہ کہ بغیر شگ و غبر و یقین و پادشاہ و قورمہ کے گزار نہیں۔ اسی طور علی درجہ کے زیورات و لباس

گھر میں بھی مستعمل ہو رہے ہیں۔

۵۔ ترک دنیا کا یہ حال کہ طرح طرح کے حیوں سے چندہ جمع کرانا۔

۶۔ وصف خاندانی و شہر میں مسیح اسرائیلی کے برعکس گھر سے قدم بہرہ نہ رکھنا۔

۷۔ بجائے تہذیب کے کتنی کج کرنا۔ یہیں تک کہ اسموں پر بھی آپ کے کلام کی دھوم دھام مچائی۔

۸۔ متناقض و معارف قرآن کریم میں جوں ہے وہ آپ کے فاضل اہل کی تحریر سے غابر و جاہل ہے۔

اب ناظرین کو پہلی وجہ مذکورہ کی طرف توجہ دلاؤ تاہوں یعنی عمار کی تکفیر و تکذیب جس سے ثابت کرتے ہیں کہ مذہب صاحب
مستحق انتہائی سزا ہے۔ نیز تیسرا بیان کیا ہے کہ ابن عباس و مسیمہ کذب و سودنسی وغیرہ مدینہ کذبین کی تکفیر و
تکذیب نہیں کی گئی۔ چنانچہ وہ مذکورہ مذکورہ کا معیار بنانا آپ جیسے حواریوں کا کام ہے۔ ہاں اگر آپ بھی مدینہ میں
(جس کا نامک کھائیے اُس کا گیت گائیے)

قول اللہ تعالیٰ کے اخیر سے غفرہ ۳۷ کے قول کا منسلک بن عباس کے تشریحی خطاب ہے۔ بدو وجہ

- ۱۔ جب سنت میں آسمان پر چڑھاتے گئے تو پھر حوری کو بذریعہ صلیب کے قتل کروانے کی کیا ضرورت رہی۔
- ۲۔ چاہئے تو یہ تھا کہ نہ سنت میں کوئی پہنچتا اور نہ اُن کے یاروں میں سے کسی کو۔ کیا ایسے ہی قادرِ حق کوئی دانا نہ کہتا ہے کہ

کہ ایک مؤمن نہ جس جوئل کے دوست کا قتل ہو وہ بذریعہ صلیب قتل کرو کر معون ٹھہریا جو ہے۔

اقول۔ بگوئیے پہلے غضب کے گذارش ہے کہ آپ نے پوری نقل کیوں نہیں کی۔ تاکہ ہماری طرف توجہ ہی نہ رہی تفسیر
ت آپ شکوک و شبہات کو نقل تو فرماتے ہیں مگر جواب کے وقت جس سے کام لیتے ہیں۔ اسی غضب کو عدمِ رزنی سے عبارت
تے ہیں فرماتے ہیں و لا شغل لکانت لہ تعوی کان قدر علی خلیصہ من و لا شغل لکانت لہ تعوی کان قدر علی خلیصہ من و لا شغل لکانت لہ تعوی کان قدر علی خلیصہ من
نفاذ لکانت لہ تعوی کان قدر علی خلیصہ من و لا شغل لکانت لہ تعوی کان قدر علی خلیصہ من و لا شغل لکانت لہ تعوی کان قدر علی خلیصہ من
کہ کوئی تعلق بذریعہ جبریل علیہ السلام یہ خود ہی حضرت عیسیٰ کے کلمات کو جو وہ کہتے ہیں وہ مستند نہ ہے۔ شبہ کہنے کو بچی مینا تو یہ مجرہ
حدیثی کتاب پہنچی ہے جس سے ایمان باغیب جاتا رہتا یعنی ان کو تھکا نشان دیکھ کر مجبوراً ہی ایمان لانا پڑتا رہا۔ یہ کہ شبہ ایمان
وقوعی بھی رہتا ہے یہ نہیں۔ اور ہر تہذیب و قوم میں منافی حکمت ایہ کو یہ نہ سو محروض ہے کہ تعینات و شکرات جو حقیقت جو معروض
ہیں وہ ہنر نہ ہوں گے ہوتے ہیں۔ وہی حقیقت ایک ہاں کو تار و دوسرے کو پھین سکتی ہے۔ بگوئیے کہ وہ وقت تشریح اس کی شہید وہاں
شعر کی بعض تصانیف اور ایسے ہی فتوحات کئیہ وغیرہ سے بخوبی معلوم ہو سکتی ہے۔ قطب معلوم۔ مسلمان جو شوقین و بڑبان معشوقین
حضرت خواجہ محمد حسین قاسمی رحمۃ اللہ علیہ کا قصہ مشہور ہے کہ آپ کے ایک خادم بارگاہ کو جب بنو دئے ایک بندو کے مکان میں
جس میں وہ بعض اوقات مجبوراً جاگھڑتی پڑتے کا ارادہ کیا تو کیا دیکھتے ہیں کہ اندر مکان میں اس محبوب کا شوہر ہے وہ خود نہیں اس
کے بعد ایک روز قطب مدظلہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو فرمایا کہ اسے فہم میں مختار سے یہ کہ کب تک بندو بنوں ہاں میرے سفید ہوتے
جیا کر۔ غرض کہ شعل کا شعل با شعل مختلفہ ہونا یا ایک ہی شخص کا ایک وقت میں متعدد مکانوں میں موجود ہونا نہ صرف ممکن ہی رہتا
ہے بلکہ وقعت مشہور میں سے ہے۔ معزز منافی حکمت ایہ کے بھی نہیں۔ کیونکہ ایسے موقع ہیں جب کہ عذر اپنے ذہن میں بھی
نہیں کر بیٹھے ہوں کہ کوئی ہمہ میاب ہوئے یعنی مدعا ہمارے قریب بھٹوں ہے۔ اب کوئی مانع فی زمین نہیں تو آپ کتاب ہی مدعا کو ہاتھ
سے چھو جائیں اس قدر محبوب رسوائی و ذلت و نہر مت کا ہوتا ہے۔ خصوصاً جب کہ اس ناگوار مہمان کے ساتھ ساتھ دھوکا بھی لگا چکے
ہوں۔ کیونکہ اس صورت میں عدو نہ مہمانی کے ساتھ بہت اور جہالت کا قلعہ بھی ملتا ہے۔ رہتی رہا ایک زمین بے گناہ کا قتل ہونا۔ سو یہ
کوئی نئی اور نئی بات نہیں۔ نہ نہ قدیم سے اہل حق اور اس کے دوست بھی ہیں جن کے مختار میں یہی ہوتا ہے۔ شہادت پاک و جنت کو سہکتے

۱۔ اثر ابن عباس پر امروہی کے جاہلانہ اعتراضات اور گستاخی۔ ۱۲ منہ

۲۔ ابن عباس کی جانب سے امروہی کو جواب۔ ۱۲ منہ

رہے ہیں۔ امدادِ رت کہ جنگِ مہدیا بدریا تیر وغیرہ میں اپنے عظیم نظیر دوست بھی تقدیر و کرم کو بہن کی شانِ عالی سے اشعارِ ذیل
 لکھ چکے دیتے ہیں، بغیر اس کے کہ کوئی مومن کامل متبعِ قتل کیا جاوے۔ فتحِ عت و زاری، مگر ان غزوات میں کئی مومن کامل شہید
 ہوئے۔ اشعار یہ ہیں :-

آیات
(از تفسیر بزرگ شریف)

[illegible]

کبریٰ فی شرف و بعد فی شرف

و اینجوری کرد و در شرف قسم

خلاصہ ترجمہ اشعار عربیہ

اس عظمت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت و عظمت بنا کر مقلدین نے اپنا حبیب بنایا۔ آپ اپنی خوبیوں میں بے مثال ہیں۔
 اسے تاریخ بغیر حبیب سیرم کی ذات کی طرف براہ شرف و عظمت بدلتا ہے۔ مسلوب کرجو ہے۔ شکر سے پاک ہو حبیب ہماری نے اپنے
 نبی کے متعلق دیکھا کہ وہ بن اللہ دیکھتے تھے۔ خدایہ خدائی میں شریک تھے۔ کیونکہ حضور علیہ السلام بافضل و کامل یہ محمد و نہیں
 تھے۔ بین کرنے والے تھے کہہ سکتے ہیں تو مکے لیے بس اس قدر واضح ہے کہ آپ کامل بشر و سروری مخلوق سے فاضل ہیں اور جو
 معجزات بھی اس کریمت سے بہ لوئے آپ کے نور سے مستند و جوئے۔ غرض آپ کی عظمت و آپ کی سیرت نے اور بھی تباہ کر
 دیا۔ لویا آپ کا ملت میں چلوں۔ شرف میں چلوں۔ ہر چہ وہ ہیں۔ اور بہت میں یک شہر وہ ہیں۔

و قتل بذریعہ عیب جو بیش مرز سبب قتل کے ہو میں ہے خدا کے ہاں موجب ثواب و رحمت ہے۔ اس
ہو موجب عنت و ندامت مجرموں کے یہ ہے۔ دیکھو آیت ۳۰۔ اور کتاب کشمیریہ۔ تفسیر فی مشن میں قتل عیبی کو جوہ
ہے کہ ہو میں کے ہے۔ ہو موجب عاقبت ختم کرتا ہے فاسد و گنہگار رہے ہیں تو سب مغرب کا نذر ہے۔

ان سے خیر بابتیں جو ب تویت ہیں جو اب سے محمد بن پاپائی صرف برائے اور پر مغرض ہے کہ یہ بتیہ تو یہ تھا کہ

حضرت عیسیٰ کو جب وعدہ آئینہ کے کوئی نہ رہا پہنچا کہ پہلے تو دل کا سوک ہو چکا تھا اور امتناؤں کی کثرت بنی نسریوں
 عنایت بھی فرمایا گئی۔ یہ عیسیٰ مدد اسی پہنچی کہ ایک پیر سے دوست کو صلیب پر چڑھی کر معونیت کو باثر و جزا ثابت کر دیا۔
 نہ فتنے موت سے بھی کم فرق رہا ہوگا کیوں کہ عیسیٰ قتل معونیت کا معیار جو قہر سے اس کی کمی بیشی معیار کے تابع ہوتی ہے
 کیا اس پر امتنا بھی فرمایا گیا۔ وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَآيَاتُ اللَّهِ يُرِيدُ كَيْدٌ - اس عہد - آیت ۵۲ کی ایسے قدر متعلق
 کو حامی و ناصر کہ جانتے کہ جو کسی ایسے دوست خالص کو موتی سے قرین بہ قتل کر دے۔ جیسے مسیح کے صلیب پر چڑھانے سے تو
 یہ ثابت ہوتا ہے کہ یودی خیمہ ماکرین تھے کہ ان کی تدبیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور اس کے خدا دونوں پر غالب رہی۔

ناظرین رسالہ کے لیے ایک حنفی دینی رہنما جس سے کہ ہمارا رسالہ پڑھتے وقت مروتی کے شمس کا صفحہ کو بھی پس رکھیں۔ ہر
 خبردار ایسی تحریک کو قیامت نہ دیوں۔ اَلْاَفْئَامُ رَاجِعَاتُ الْجَارِدَاتِ وَالْاَفْئَامُ نَزْهَاتُ الْجَارِدَاتِ - حسبہ اللہ و
 وکفی باللہ شفیداً - مسلمان بھائیو! جو کچھ یہاں جواباً ترک کرنا چاہتے ہیں۔ بقاعدہ ان کی بے تہذیبیوں کے ہے جو انھوں نے
 عہد کرم کے حق میں عہد سے شائع کر دی ہیں۔ ورنہ ہم تو اس طریق کو بالکل ناپسند کرتے ہیں۔ مگر کیا کیا ہوے۔ شہنشاہی
 جل رہا ہے۔ اگر وہ فتنہ دشمن ہادی پر ہی صبر فرماتے تو بھی ہرگز بالمتل کچھ نہ کہتا۔ لیکن کتاب اللہ و احادیث رسول صلی اللہ علیہ
 وسلم کی تحریف کا عہد نہیں اُٹھایا جاتا۔ ہاں اگر عہد کرم کا عہد نامہ پر اعتبار کر کے دھوکا نہ دیتے تو بھی کچھ ضرورت نہ تھی۔ مگر سب سے
 بڑا غصب تو یہ ہے کہ وہ رونی شعلیں بنا کر آتش پڑاتے ہوئے جب مسجدوں میں تلبیس اُتھولتے ہیں۔ اور عداوتیں ان کے
 شمس اخلاق معادلت و عنایت میں جس کو ترک الدین لکھنا کیلئے یا ترک دنیا لکھنا کیلئے شاعری تحریف کتاب اللہ و سنت رسول صلی اللہ علیہ
 وسلم کے حق میں نہیں جانتے ہیں۔ مثلاً جب وہ کہتے ہیں کہ مومن کو مومن غصب ہے کہ ہمارے مولانا بافضل اولین پیر سے
 حبیب خزانہ اولین و آخرین کو تو نہ فتنہ ۳۳ سال عمر شریف کے سے ورنہ مسیح اسرہ اٹلی کو دو ہزار سال۔ اور ابھی معلوم نہیں کہ
 کب تک زندہ رہے۔ ہم مٹیں گے تو اس کا بڑا فسوس ہے۔ ورنہ ہمارے اس منہ کے کہ معاد باعکس ہوتا، کیلئے پھٹ رہے ہیں۔ ہمارے
 ایمان اور اخلاص ایسی تسخیر کب گوارا کر سکتا ہے۔ تو سننے والے بودے ان کو کامل محبت خیال کرتے ہیں۔ ناظرین آپ نہ فتنہ
 اتنا ہی خیال رکھیں کہ درازی عمر اور ایسے ہی آسمانوں کی سکونت اور بے پدر پیدا ہونا وغیرہ وغیرہ یہ ہرگز موجب فضیلت کا نہیں۔
 اوپر افضل اولین و آخرین صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ اس کے وجوہ فضلہ فتوحات وغیرہ سے معلوم ہو سکتے ہیں۔ ہمارا یہ کہنا عیسیٰ
 بن مریم بے پدر پیدا ہوئے یا یہ کہنا خدا کی والدہ کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے۔ اور اس نے واقعہ صدیقہ کا شرف پایا
 ہے وغیرہ وغیرہ۔ یہ اس لیے نہیں کہ ہم کسی کو اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے افضل یا محبوب تر خیال کرتے ہیں۔ یا ان
 انور کو باعث فضیلت مقلد سمجھتے ہیں۔ بلکہ محض اس خیال سے کہ اللہ جل شانہ نے اسی صورت پر فرمایا۔ اور اس حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے اس کو مان کر ہم کو بھی فرمایا کہ اس کے ساتھ امین۔ ورنہ اب ہم گریہ کریں کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محبت ہیں۔ ہم
 یہ گورہ نہیں کر سکتے کہ مسیح اسرہ اٹلی کی والدہ کا نام تو قرآن میں بڑے زور سے لیا جو دے اور آپ کی والدہ ماجدہ کا کہیں
 خالی نام بھی نہ ہو تو اس خیال کا نتیجہ بجز کفر کے۔ اچھا ذالند اور کیا ہوگا۔ مومن کو پوری توجہ اس معرفت دینی چاہیے کہ اللہ جل شانہ

لے ہمارے رہا ہیں۔ فتنہ دشمنین، فخرت و شعار کثر مروتی صاحب کے عنایت کیے ہوئے ہیں جو ان پر باغصب بعد ان کے
 انہما رجعت کے ورد کیے جاتے ہیں۔ ۱۲ منہ

اور انہوں نے بھی تصدیق فرماتے ہیں کہ کتاب اللہ اور کتاب رسول کی مداخلت میں سبب اختلاف محدث کے فتور ہو جو اسے توسل صالحین کے جو فی حقیرہ کو نہ چھوڑنا چاہیے۔ وَاَمَّا عَنِ ابْنِ

[illegible]

بہر ہی تشبیح اس کی کہ وہ صلوب و مشقوں کو نہ تو وغیرہ وغیرہ اس کی طرف کتاب اللہ کی بسبب اتنی ہونے
کے باعث جبکہ عورت پر کوئی توجہ نہیں دے گا۔ جمہوری مصلحت بہ بیان میں قطعیت و خصوص نہیں ہیں اگر کسی ثرونیہ
جمہور پر توجہ نہ ہو تو جمہور کی اس کے کہ غیر مذہب جس نے جن کو لفظ اس اور جہاد و ملت کا لقب ہے اس ترکو بد مذہبیت
و مایات و روئی مضامین اس ہندوئی سے برصغیر میں ہیں اس ترکو مویہ کہہ سکتے ہیں بخلاف بیان یو و ہندی کے کہ
انہیں کہ وہ بیان نہ ہو کہ صوبہ کے ورید ہی یو و ہندی تیت و ذکر گفت نہ کہ برصغیر ہے۔

بقی رہا ہے۔ پہچانتا نہیں۔ پہچاننا نہیں۔ اور جو اس سے ثابت ہے، وہ کچھ غصہ کھینچ بیٹا، وغیرہ۔ اور اسی رسالہ کے قائل غرض کو پہچانتا ہے۔ روایت متعارضہ فی نزول مسیح کی ہر ایک خصوصیت کو ہم قطعاً خیال نہیں کرتے تاکہ ہم پر اس کا ثبوت لازم ہو۔ ہمارے غرض اس بات کے قطعاً متعارضہ روایات متعارضہ کے مشترک و دوست ہے۔ یعنی اسی مسیح ہمارے ہی کا نزول نہیں اس کے بارے میں کہ غرض فیما بین خصوصیات کی خصوصیت کو بغرض ساقط بھی کر دے تو ہمارا کیا حتمان کیونکہ وہ مشترک و ثابت ہی ہے۔ اور سب روایات ہر حدت سے قدر مشترک میں تو قریب معینہ ہم کہتے ہیں کہ ان روایات میں کوئی ایسا تضاد نہیں جس کو ہم مٹا دیں وغیرہ۔ نہ رفع نہ کیا ہو۔ چنانچہ ہر ایک اپنے اپنے محل میں مہم ہوتا ہے۔

قوله في قوله: يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا أموالكم في سبيل الله يفترون بين الله وبين ما لم يكن له من شئ في حلاله ولا في حرامه. الآية. في قوله: يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا أموالكم في سبيل الله يفترون بين الله وبين ما لم يكن له من شئ في حلاله ولا في حرامه. الآية. في قوله: يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا أموالكم في سبيل الله يفترون بين الله وبين ما لم يكن له من شئ في حلاله ولا في حرامه. الآية.

قول۔ یہی سونے پرانے ہنر و نشان ہیں کیونکہ ان میں فریاد و قہقہہ کی وجہ سے ایک عجیب و غریب

قولہ غلطہ ہے۔ جو یوں کہ جو بھی اس قسم کے نقل کرتا ہے کریمش تو وہ بدترین بگاڑنے والا
ضرر پہلے کے غن مستعملوں کے لئے۔ شبیب عینہ منہ وقت بہ عجیب و غریب غلطی سے نقل کیا ہے۔
معہ ہر دم یہ غلطی ہو رہی ہے۔ یہ کیوں ہو کہ یہ نقل اس قسم کے نقل سے کہ اس کی تائید ہے۔ اور وہ بدترین نقل ہے۔
جس میں تمام شبیب کو اس سے مراد نہیں بلکہ نقلیہ شبیب کی ہوتی ہے۔

[illegible]

تَفْسِيرُ تَيْبَةٍ قَدْ كُنَّ جَيْسِي هَذِهِ نَشْرُ اسْتَشْرَفْنَاهُ بِأَعْيُنِنَا وَاللَّهُ قَدْ كُنَّ كُنْزِي فِي هَذِهِ
جَيْسِي هِيَ هِيَ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ وَالْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ
يَقْبَلُ فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ
رَبِّي حَتَّى وَجَدَ رَافِعًا وَوَدَّ وَخَرُودًا وَهَكَذَا كَيْسِي بِنِ مَرْيَمَ عَزْرَ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ
وَهَذِهِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ بِنَاتِ
خُشْنُ كُنْزِي تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ
شَهْرِي يَنْ كُنْزِي تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ تَبْقَى فِي الْمَنَةِ

مختار میں غلبہ ہے جو کہ قبائل کے شکر و تحقیر کے بقول سے تین مرتبہ قرآن مجید میں مذکور ہے۔
 سے پڑھا۔ اور بات میں نہایت غور و تحقیق فرماتے تھے۔ دیکھو مختار و غلبہ ابن کثیر میں تو فرمیں۔
 اقوال غلبہ۔ لہذا وہی صاحب نے وہی خیالات اپنے جو کہ غلبہ و کفر کی تائید و ثبوت کے لیے
 میں لکھے ہیں جو کہ قبائل کے غلبہ کے ہیں۔ اور وہی صاحب نے غلبہ کے لیے یہ بھی لکھا ہے کہ غلبہ و کفر
 ہیں۔ اس کے بعد لکھتے ہیں۔ لہذا اس میں غلبہ میں جو کہ غلبہ و کفر کے لیے باقیقیق و قریب ہے یہی صاحب نے اس میں لکھا ہے۔
 بھرت ہوئے ہیں۔ ان کے شکر کے لیے ایک بڑا فائدہ درج فرماتے۔
 اقوال غلبہ میں نے جو کہ غلبہ و کفر کے لیے باقیقیق و قریب ہے یہی صاحب نے اس میں لکھا ہے۔
 تھے۔ اسے غلبہ میں کے جو کہ غلبہ و کفر کے لیے باقیقیق و قریب ہے یہی صاحب نے اس میں لکھا ہے۔

سے یہی عنوان بہت کم ہوتا ہے اور جب میں نے اس کتاب سے پہلے اس

قولہ میں بعد ان محاسن کے جو اثر ہیں جو اس کے شعاعوں پر امروہی صاحب نے اشارہ کیے ہیں۔ ایک یہ بھی کہ سب سے پہلے کون سا اثر کے بغیر یہ کہہ سکتے ہیں پس جو جڑوں میں سے کوئی جوڑی صاحب قتل باغضیب کیا جاتا تو وہ بھی شعاعوں کا وہی جڑ ہے۔
اقوال۔ اس شعاعوں کا یہ جڑ اگر صرف بحسب زعم آپ کے اور یہود کے ہے تو کچھ ٹھنڈے نہیں بلکہ تورت مہ ویت سی
مشتعل عیبی ہ شعاعوں ہوتا ثابت ہے جو بڑے مہور۔ وریہ جوڑی چونکہ غیر مہر متی ہذا شعاعوں نے جو کہ ورا و جہاں سے تین شعلوں فوق
تین شعلوں کی یوم رتیمہ کی۔ اس سے اس کا نقشہ یہ نہیں کہ کوئی منقبتیں نہیں سے کہہ کہ بدست
مقتال ہی نہ ہو کہ بدست یہ کہ بلق بنیت شعاعوں صاحب ہی کے روایت میں مذکور ہے کہ کیونکہ مشاہدہ سے ثابت ہے
کہ اس کی ایک شعاع ہونا ہر شعاعوں ہائے وکس ہاں کو نہ سمجھتے ہوں کہ ہاتھ سے ذیل ہونا ہے۔

قبول نہ فرمادے۔۔۔ جو نے تیسری بار بغیر قبل و بعد سے تیسری بار طرف سے۔

[illegible]

قولہ میں ریت و پیشانی و زبہ نسبت میں ہمہ گیر ہے۔

اقول بجزو بنجد ای راجت و رخت و نیکو پیر

قولی: کہ یہ شعر، مسخیت سے شہر میں پہنچنے کے وقت، عجیب و غریب

قولِ نذری میں فرمیں کیا دوزخ میں کبھی نہ آئے گا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے قتل کے وقت تک زندہ رہے۔
 اسے یہ پتا تھا کہ اس کا قتل ہونے پر میں بھی اس کا قتل ہو جائیگا۔
 جس کا غیب یہ تھا کہ وہ قتل ہونے پر میں بھی اس کا قتل ہو جائیگا۔
 یہ تھا کہ وہ قتل ہونے پر میں بھی اس کا قتل ہو جائیگا۔
 امر وہی صاحب اپنے مدد کو بھی بھول گئے۔

قولی: از کتب معتبره که در این باب بیست و یک است

انھوں نے ایک بند سنا نہیں کہ جھوٹ ہونے سے میں ہاتھ دھو کر شہادت سے بیٹھتا ہوں۔
یوں تبصرہ کرتے ہیں کہ یہ سب یہ کہ یہ جو میں نے دیکھا وہ تو شہادت ہے جیسا کہ پہلے فرمایا۔ پھر حاشیہ بنیادی
اور ایسا ہی شہاب حاشیہ بنیادی سے نقل کر چکے ہیں۔

قولہ میں معنویت کے یونہی کہنا میں کتاب خود کو اندر ہی اندر متنبی و تہی و تہی میں شک و رمتہ و دہت ہے
 ہیں۔ اور اس بارہ میں اپنے شک اور رمتہ و دہت ہونے پر ان کو یقین اور ایمان حاصل ہے

اقول : ہر نبی خدا کے کوئی ایک کریم و مخلص ہے جس کی تہذیب و تمدن سے تمام انسانیت فائدہ پہنچاتی ہے۔
وہ جسے وہاں کے لوگ اپنا نیا مذہب بنا لیں اور اس کو اپنے مذہب کا بنیاد بنا لیں۔

قبول نہ کرے۔ ورنہ یہ تو اس وقت تک کہ اس نے اس کی حیات نہیں لے لی۔

ہے جو جسمانی حیات سے مراد وہ ہے کہہ قول اللہ تعالیٰ وَلَا تَقْنُوتُوا بِمَنْ يُتْلَىٰ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالٌ بَنَ خَيْرًا عِنْدَ رَبِّكُمْ (بقرہ - آیت ۲۵) دیکھو دونوں جگہ پر لفظ عند ربکم اور عند اللہ کا موجود ہے۔

اقول - خدائے قادر و متین کا یہ قول واللہ لہ وحی لان عند اللہ و دوسرا قول جو ذکر منثور سے نکل کر آیا ہے۔

قال الحسن قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہود و ان عیسیٰ حویمت واللہ راجع الیہ قبل یوم القیمۃ ان دونوں سے مراد حیات جسمانی ہی ہے شاید آپ رحیمیت کی تاویل کریں گے کہ عیسیٰ قتل عیسیٰ سے نہیں مایوس تھا بلکہ وہ کہہ دیا کہ راجع الیکم پھر اسی عیسیٰ کو دوبارہ ہوا، آج۔ یہ لفظ عند اللہ کا یہ معنی اس کا یہ ہے کہ عیسیٰ کی حیات جسمانی لوگ تو نہیں دیکھ سکتے مگر خدا پرکھ سکتے ہیں کہ عیسیٰ حویمت عیسیٰ ان قتل عیسیٰ عند اللہ کہیں اذہر کا یہ مطلب ہے کہ عیسیٰ کا بے پردہ ہونا نہ اس کی دیدہ و نیست سے تو بہت ہے بلکہ حیرت انگیز ہے جو کہ اس کی روح کو اس سے جدا ہونے پر رب کے ماتھے پر ایسا ہی جو کہ خدا کے رستہ میں مقول ہو چکے ہیں ان کی حیات کو بھی خدا ہی جو ماتھے پر لکھا ہے اور عند ربکم کا معنی یہ ہے کہ یہ چیز خدا کے ہاں ہے بندوں کی دیدہ و نیست اس کو بھیہ نہیں دیکھ سکتے وہ یہ چیزت جو عنایت اس کی عند اللہ اور عند ربکم کے معنویت بہت ہے۔ اب ایک بات یہ کہ وہ مایوس رہی ہو کہ ہے تو یہ نہ دیکھیں کہ جس جگہ عند ربکم اور عند اللہ ہو وہ اس جگہ میں ہی وسعت مالا ہو کہ دیکھو کہ بن خیرا عند ربکم میں رب عند ربکم اس پر دلت نہیں کرتا کہ ان شہد میں بھی وسعت ہے پھر اس کا مؤید جو جیسا کہ ان قتل عیسیٰ عند اللہ میں ہے یہاں (خیرا عند ربکم) میں حیات روحانی کا مارد ہونا اس کی دلیل نہیں کہ وہ اللہ ہی لان عند اللہ روحانی ہو اور کیسے ہو سکتی ہے کہ بعد اس کے راجع الیکم واقع ہے نیز متذکر ہیں کہ حیات روحانی کوئی جانتے تعجب نہیں تھا کہ اس پر قلم کئی جاوے تعجب تو ہی میں ہے کہ اتنی مدت تک انسان زندہ رہا۔ اور حال کا غلط بھی دلت کہ حیات جسمانی پر یعنی جیسا کہ یہ دنیا میں بھی حیات جسمانی زندہ رہتا ہے یہی ہی روح زندہ ہے۔ غرض راجع الیکم اور اتم اور لان سب قرآن میں حیات جسمانی پر۔ اور آپ کی تاویل کا بعد میں غلط طور پر پتہ لگا رہا ہے۔

قولہ - اور جب کہ اس قول سے حیات جسمانی ثابت نہ ہوئی تو ان میں مسیح بھی بڑی توری پر یقین رہا۔

اقول - جب حسن کے قول سے شہادت دوسرے قول سے ملے کہ حیات جسمانی ثابت ہوئی تو ازال مسیح بھی جسمانی طور پر ہوا۔ ان دونوں بڑی وسعت محمد اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے کہ ان میں مخالفت ہو و حدیث متواترہاں ثبت مردود کہتے ہیں چنانچہ پہلے لکھ چکا ہوں۔

قولہ - اس قول میں لفظ (بعثہ) موجود ہے پھر نزول میں سوا بیکہہ عنہ کی کتب ثابت و قائم رہا۔

اقول - ان میں کو معلوم ہو کہ یہ قول بھی حسن کا ہے۔ درسن سے کسی نے (و ان قتل عیسیٰ) لکھ کر لایا ہو میں نے بہ قبل موتہ کے متعلق دریافت کیا تو جواب اس کے حسن سے کہ (قبل موت عیسیٰ) ان سے رفع لایہ عیسیٰ و شوبہ عنہ قبل یوم القیمۃ مقدم یومین بہ نبی و لفظ جرح مروی صاحب اس میں اس طرح پڑاں مٹوں کہ جو مکرور ہوئے ہیں کہ اس قول میں (بعثہ) کا غلطہ موجود ہے جو درست کرتا ہے (احیاء بعد موت) پھر پھر ان میں سوا بیکہہ عنہ کی جو فرج ہے حیات کا کتب ثابت و قائم رہا بجاوب اس کے گذشتہ ہے کہ حسن کے اس قول سے بھی حیات مسیح ثابت ہے کیونکہ حسن کا مذہب ہی یہ ہے کہ مسیح بہ حیات جسمانی زندہ رہا ہے جیسا کہ اوپر ذکر منثور سے نقل کیا گیا کہ حسن قال رسول اللہ صلی

یہ حیدر و سدر یہ نمودن عیسیٰ حریمت و انفراد جغالیہ کہ قبیل یوہود قید مذمت نیز اس ابا خندہ کے قول میں قبیل
موت کی تفسیر قبیل موت عیسیٰ مسیح سے ہو جو وہ جب تو پھر بعد از خود کائنات کے کسی تعلق کو اس کے قول کا منصب سمجھ میں
انہیں آتا کیا اس سخت علی بن ابیہ و امروہ کو پاک فرائد کہ عیسائی نہیں مگر اور ہفتادین صرف قیامت سے پہلے وقت آئے ہو نہ حق
و بات نہیں کرتا یا بت جہوں پر یہ قبیل موت عیسیٰ کی تفسیر سے خارج نہیں کہ عیسائی ہی نہیں مگر اس قدر دوسرا بڑا بیانی ہوگا
وقت و درجہ پیشین بہمان کی نشان سے بھی ہے۔

[illegible]

قبول نہ فرمادے۔ کہ جب اس وقت میں کہیں تو میں توجیہ قبول نہ فرمادیں یہ قولہ کی عادت ہے پس میں یوں کہ قبول کی جاسکتی ہے۔

اقول: مذکورین آئی دہلی کی بات سامنے لینی مراد یہی صاحب خود بھی جانتے ہیں کہ بے شک پھر خداوند
مخلص قاضی کے پاس جہاں رہیں اپنے عادیات و آفات میں اس حدت علیٰ حد عیب و آفات و صحت و عیوب و غیرہ میں
جو جن جنوں و عیوب سے ان کے برخلاف وہاں و مہمانی لیتے ہیں۔

قولنا تو گذشت یہ کہ مرثیہ میں قول مذکور کی تین تفسیریں کرتے تو پہلی کہ مرثیہ میں مرثیہ کے معانی ہیں نہ مرثیہ جس میں مرثیہ کے تفسیر کرنے ہیں۔

اقوال کیوں حضرت نامہ میں بقاء و جی صاحب دس کی تندرست ہیں تم پتہ ہی اس عقیدہ کو نہ کر دیتے۔
سب حدیث و قول آمد و نیر تم کی تحریف کیوں کہ جو اس وقت ہاتھ میں تھا اسے امین و زین و مزارتوں کی نقل تھیں
قبول تھا نہ نہ جب کہ یہی غلط نروں کی جگہ پر غلط بحث تو یہ غلط خروج بھی و رد ہے۔

اقول: بحثہ متعلیٰ نزلوں میں تو پڑا ثابت ہو چکا ہے خروج کا مستعمل بھی نزلوں میں آتا ہے آیات دیکھو
حدیث شریف: يخرج من اصابہ بخیر، وجہ خروج النیل وغیرت میں نزل سدرہ نیز، من سے جمع بھی۔

قبول نہ فرماتا۔ اور خود بھی یہ قول باجماع متعارض ہیں۔ دیکھو اسی مقام پر قول میں کتنا بڑا ہے۔ قول ابن جریر مختلف
ہے۔ تاویس فی معنی ذات۔ پھر اسی کی چند مستحکموں کے بعد اپنے معنی کی تائید میں تشریح کیا گیا۔ وہاں بقول ابو حنیفہ
منہینہ ب میں قطع۔ ب ناظر ایں تہ اختلاف صاحب ہے کہ جب غصہ نہ کسی آیت کی تفسیر میں اختلاف ہوں تو اور کس
غصہ کیا اپنے معنی کو قطع ثبوت کہ مستحب۔ یہ جو معنی کسی آیت کی وہیں قطع سے ثابت ہوں۔ ان معنی کی نسبت یہ کہہ
سکتے ہیں کہ مختلف اہل تاویس فی معنی ذات۔

اقول جب غنہ کی نسبت کی تفسیر میں گفتوں کو دو حصے یعنی بعد از قول و قبل سے تقسیم فرماتے ہیں۔
یہ کہتا ہے یہ جو معنی اس نسبت کے ہیں قطعاً ثابت ہوں ان کے معنی کی نسبت قبل اور بعد میں تقسیم کیا جاتا ہے
یعنی کہ مختلف احوال میں فی معنی ثابت۔

[illegible]

قولہ بعد میں کہ آج آپ کی طرف سے جب بین و بالائی کی تباہی ہوئی تو کئی کئی سالوں
 اقول۔ میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے اس سبب سے کہ ایک ایسا فیقر پیدا ہوا جس نے اس
 قتل جیسی جیت سزا موصوبہ و نقیبین کے خلاف واقعہ لالچ و باغیہ۔
 قولہ۔ بالکل سچ ہے کہ یہ بے پرواہی ہے۔ ایک ایسا فیقر موصوبہ و مقصود کیوں ماضیہ
 و باغیہ یا و باغیہ استغنیاء۔

اقول جواب اس وقت بخوبی دیو جا پڑتا ہے۔ میں اس وقت قارئین نامیہ سے کہتا ہوں کہ اس وقت کہانی سب سے زیادہ
میں مجھے نہیں بلکہ وہ وقت کہ تم نے تحریر کیا تھا اس وقت سے بہتر نہیں۔
قول نمبر ۱۱ میں یہ بیانیہ اس وقت دیکھو کہ یہ بیانیہ بہت قبل موت کو پہلے لکھا گیا تھا۔

[illegible]

1900

فصل في بيان ما ينبغي من التواضع

اقول اني بائس مستحق ان يذوق عذابي

1. General 2. Particular 3. Conclusion

قوله: *وَأَمَّا الْفُلُ فَإِنَّا مُتَجِدِدُونَ* فإنا متجددون أي متجددوكم.

قوله في قوله تعالى

[illegible][illegible]

قولہ کہ تسمیہ میں وجہ شریعت ہے اس کی جوت ممانعت و کثرت مانع از تسمیہ است

بقول حضرت مولانا صاحب مرقعات: "میرزا غلام احمد کی روایت میں یہ لفظ نہیں، بلکہ یہ ہے۔"

— 100 —

اقول۔ جو توبہ فیتلہ نہیں ہے اسے توبہ نہیں کہتے بلکہ توبہ بہرہ ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

وہ ایک بہت بڑی سی چیز ہے جس کی وجہ سے وہ ایک بہت بڑی سی چیز ہے۔

تہذیب و تمدن کے لیے سب سے بڑی خدمت ہے۔

Journal of Management Studies, 19(1), 67-80.

قولہ صفحہ ۹۔ ۱۲ سے اخیر غور تک بنار انعام علیٰ خدمتِ خدا کے کام و ہونے بشہادتِ نفسیہ
وہا ضالین کے

اقول۔ یہ سب وہیت ہیں کیونکہ قرآن کریم میں تو غفہ بن نے غفہ بن سے توبہ کی اور اس سے یہ توبہ کی
آ کہ افعال یا غفہ یا اہ بول چال میں بغیر غفہ کے دوسرے وال کو نہ کہ جو کہ بحسب حدیث شریف من اخصوا بعدی ما
تسکتہ بہ مرین کتاب اللہ و سنتہ رسولہ کے محشر میں سے گرونی شخص کتاب و سنت ترک کرے تو اس اور
گم ہوگا کہ مسیح خصلہ کی تفسیر تو بشہادتِ باقی غفہ حدیث کے عارفان بہت روزانہ صفت کہ صفتِ حقیقیہ
ایا کہ بنی قبیلہ نے یہید عفیقول ان بنی فرانی بعدی ثوریشنی فیتقول ان ربکھ و لا ترون ربکھ حتی تتوبوا و لا
اعورون ربکھ عزوجن میں بالوروان صکتوب میں عینہ کا طریقہ دکان مومن کتاب و غیر کتاب بعد ایسے
تہیکت کے جو حدیث میں آچکی ہیں پھر مسیح خصلہ سے مراد غفہ کی کہ پوری کیت ہو سکتے ہیں۔

قولہ صفحہ ۱۱۔ ۱۲ اور جہاں ایکسہ نصیب بھی سی پڑا ہے کیونکہ اس جہت بھی صاف معلوم ہوتا ہے کہ مسیح موعود
کے زمانہ میں نصیب پرستی کا غلبہ ہوگا جس کو مسیح موعود و اس کے پیروں کی صورت ہونے و توبہ کے یوں ہیں سے کیسہ نصیب کیونکہ
صدق آسمان ہے۔

اقول۔ مسیح موعود کے زمانہ میں سب قوم اس حدت علیٰ مہدیہ و موعود کے ہوتے ہی تقویٰ کا ہونا ثابت ہے مومن جہان کے
نصیب پرستی بھی ہوں۔ اور وہ ساری تقویٰ کو ایک وقت میں ہی کر دے گا۔ اس پر ہوتے ہوں جس کو ہر صفت و وحدت شہادت
یکسہ نصیب کی تہیک بہ نسبت مسیح بن مریم کے ہے یعنی اس کو کہ نہایت دوست کہ جو مسیح و موعود و موعود نصیبی کو مسیح بن مریم
نصیب پرستی کرتے ہیں ان کو مسیح ہی بذات خود درست کرے گا۔ اور وہ توبہ کا یوں ہوتا ہے کہ مسیح بن مریم یوں دیت کے
کوئی دین نہ رہے۔ غرض وہ توبہ کا موعود نہ ہوں۔ اس کو کہ تقویٰ ہے کہ پند شقیہ اس کے غورق و اکیہ اس کی اہمیت کے قتلہ
ہو جو وہ اب آپ فرمیں کہ مہرجی نے آج تک کون سی نصیب توڑی دیکھنے پاریں نے ان کے ہاتھ پر تو بڑی بھلائی ہو جو وہ
تو نصیب نہ رہی انہما نیت کا جواب۔

قولہ صفحہ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱

[illegible]

قولہ نمبر ۱۰۔ یہ دیکھتے ہوئے کہ وہ فوڈز جس سے ذیابیطس کا علاج ہو سکتا ہے اس کا نام بھی لے لیا ہے۔
 حتیٰ یہ کہ اس کا نام بھی ہے کہ وہ کون سے کھانے سے ہو سکتا ہے۔

اقوال۔ میں کا مقصود یہی ہے کہ مذکورہ اہل سے ایک نمونہ چننا چاہیے جس پر میں سب کو کوئی فائدہ ہو سکے۔ اب میں کہتا
ہوں کہ یہ مذکورہ اہل سے ایک نمونہ چننا چاہیے جس پر میں سب کو کوئی فائدہ ہو سکے۔ اب میں کہتا ہوں کہ یہ مذکورہ اہل سے
ایک نمونہ چننا چاہیے جس پر میں سب کو کوئی فائدہ ہو سکے۔ اب میں کہتا ہوں کہ یہ مذکورہ اہل سے ایک نمونہ چننا چاہیے جس پر میں
سب کو کوئی فائدہ ہو سکے۔ اب میں کہتا ہوں کہ یہ مذکورہ اہل سے ایک نمونہ چننا چاہیے جس پر میں سب کو کوئی فائدہ ہو سکے۔

قول غفر ۱۱۔ یہاں کیونکہ غفر سے مراد ہے کہ اس نے اپنے گناہوں سے توبہ کر لی ہے اور اس نے اپنے گناہوں سے توبہ کر لی ہے۔

[illegible]

اَيْضًا لَا تَبْتَغُوا الْبَغْتَةَ - اَوْ غَيْرَ ذَلِكُ مِنَ الْاَيَاتِ الْكَثِيرَةِ -

اقول۔ نزول عیسیٰ سے مثل سایر علامات قیامت کے عداً تہب قیامت حاصل ہو جائے گا نہ غرض اس میں قیامت کا ہر

مخصوص بالبری برفخمس لایعنہن لائنہ سی لیے اس جگہ عدم سے تباہی و زبانی عدم سے تباہی
اور عدم مخصوص میں ایہ یرد علم اس عتہ و عند عدم سے بغیر فاعل کے تاکہ حذف رہے علم سے تباہی میں کمال نقص
پروانہ کرے یعنی عدم خاص اسی دن کا کہ فاعل وقت میں ہوگی یہ مخصوص بالبری ہے اور عدم سے تباہی میں موقوفین عدم سے تباہی
کے فاعل لانے سے یہ صلب ہے کہ عیسیٰ من حیث انزول عدم زمان قریب بقیمت و پتہ دے و زمانہ اسی دن کا اور وہی صاحب کے
اجتہاد کے مطابق جتنے اثبات اس عتہ صحت میں مذکور ہیں یہ سب مخصوص قصیدہ کے برخلاف ہوں گے مخصوص کہ مروجہ صاحب
اگر اس صحت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحت ہوسا و مفسرین و محدثین کے وقت وجود ہوتے تو اس منفت کو پتہ دے دیتے کہ وہ لوگ
بے خبر ہی پئے گئے۔

قولہ اور پھر یہی ہے معنی بات ہے کہ نرؤں عیسیٰ تو مشدود ہنر برس کے بعد تہہ و تو قبل دو ہنر برس کے حاتمہ میں سے شہاب
کی جہوے کہ فراموشیوں بہا یعنی دیں تو دو ہنر برس کے بعد دی جہوے کی ۔ اور مہوایں کو تم سے وقت تسلیم کرو اور پھر شہادت شہ
مت کرو

اقول یہ کہ کسی پر معنی بات ہے کیونکہ وہ نہیں ہر صنف یوں باغیب ہیں کیا یہ ہے یعنی بن دیکھے میں لیتے ہیں
اور بعد معائنہ تو میں مقبول ہی نہیں ہوتا۔ لہذا قبل وقوع قیامت مختلف ہیں کہ قیامت کے ساتھ بن دیکھے میں ہر ہاں میں ہاں
جن کا حضور قیامت کے ہو گا وہ ہم بیان کر دیتے ہیں انھوں نے وہ عداوت جو بنی اسرائیل کے یہ نوٹ قدرت کر کے دھانی بنی تھی
لما قل عدا من قائل وجعلنا قائلنا لبني اسرائيل۔ ہمارے عیسے کو نوٹ قدرت پتی کا زین باپ کے لیے کیا بنی اسرائیل
کے لیے۔ تو ایسی عداوت جو من حیث البعد و التعمیر بنی اسرائیل کے یقین و دفع افتراء کے لیے دیا تھا بنی تھی ہے۔ وہ بنی
من حیث نزول اس کی شاہین اور استحقاق رکھتی ہے کہ تم بھی وقوع قیامت میں شک نہ کرو۔ الحاصل فی تبیین کے یہاں ہر
نوٹ نہ صرف اتنے ہی مرہب ہے کہ قرآن کریم کو کلام ہی اور حق سبحانہ و تعالیٰ کو صدق مانیں مگر بحساب معتد ہیں کہ اس شانہ و استواری
عدالت قدیمہ کا ذکر کیا جاتا ہے تاکہ وہ مرہب بعد عن مذہب ہے قرین ہر ذہن و ذہن فی مذہب جو ہر دوسرے مذہب صاحب کے
نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر عدالت قیامت کو اتنے خاصہ پہلے قیامت سے بین و ناہید ہوتا ہے بڑی بے معنی بات ہے۔

۵۰

۵۹ برین نقش و دانش بیدار گریست

قولہ صفحہ ۱۲۔ ورنہ جو کہ پیش آتے ہیں عمومی معنی میں بہ فتح، مآیت میں کے معنی میں ہوئے۔

قیمت و عبادت میں سے نڑوں جیسے یک عبادت ہے تو میں نے تم کو نڑوں جیسے بکیرہ معنی کی قرب و اجاڑ ہے جب رخصت
س کا بکیرہ معنی کی ثابت کیا جاوے۔ وہو کہ تیرے مہربان و ناز۔

اقول۔ اسے خدا کے بندے یہ تب ورتب کیسا بنائے گا میں خدا کے غلامی یہ جب ورتب کی صاحب بنے گا جو اسے

کی قوت کے مطابق نزلوں عین ہی کو قیامت کے عداوت سے مل چکے تو فتنہ بہت کہ ہو جب اس آیت کے معنی ہو جبکہ وہ عین ہی کو رہا
پڑے گا کیونکہ نزلوں جبکہ وہ عین ہی فرشتے ہو جبکہ وہ عین ہی کی۔ غرض جیسیم اس قوت کے جب درتب باطل بن جائے۔
غیب ہے۔ ہر سے سے یوں کہ دینا تھا کہ ہر اس قوت کو نہیں مانتے۔

فی فیروزی بن بکر و سمیرا - رود بن جوزی فی کتاب یوف و منکوتہ روی معق بن بشر و بن
عسک بن بن عبد بن قل قل رسول مدعی بن سید و سمر فخر ذک یزید بن عیسی بن مریم
بن سمر - سمر بن -

[illegible][illegible]

— 100 —

... ..

بسم الله الرحمن الرحيم

— 100 —

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَلَغَ عِلْمَهُ حَقَّهُ وَفَرَغَ مِنْ دِينِهِ وَتَوَلَّى نَفْسَهُ لَمْ يَكُنْ بِمُسْلِمٍ حَتَّى يَخْتَصِرَ الْيَوْمَ الَّذِي يُقَامُ فِيهِ الْقِيَامَةُ

فَلَمَّا تَوَقَّعْتَنِي أَوْ قَدْ حَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الْبُيُوتُ وَرَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَنْعَامِكَ فَخْرًا وَكَفَّ غُلُوبَنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي الْمَالِ الَّذِي فَضَّلْتَ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ الْكَرِيمُ

صفحہ ۱۰۱ میں شایعہ کے لئے کرشمہ نابینا کی تردید بخیر سے قائل سے اپنی جانب سے بھی توجہ دے سکتا ہے۔ رانا میں کوئی غلطی ہے کہ بوقت میں بعد اس کتاب کے۔ رسالہ مودودہ ورموہی کو پیش نظر رکھیں ورنہ پورے صفت جواب کا عمل نہ ہوگا۔

[illegible]

۱۔ اقل توحید صلیح نہیں۔ تمام اہل کتاب کا جو حصہ توحید کے رفیع تر نژاد تک پہنچے ہیں یہ وہی کے ہیں۔ انہیں کے ساتھ متفقہ نہیں۔ یہاں تک کہ اہل کتاب نژاد سے نژاد تک پہنچے ہیں تو یہی کہیں نہیں۔ اور اگر وہ وہی اہل کتاب نہ ہوں تو نژاد توحید کے وقت پہنچے ہوں گے۔ تاہم صلیح نہیں۔

۲۔ ایک تو اس شخص کے لیے کوئی شخص نہ ہوگا۔

۱۔ دوم ہر دوں میں کتاب جنوں کا جن بہت سے در لاکھوں مسیح کی دُست و رکھ دہشت ہاک ہیں کہ۔
۲۔ اہل کتاب کا مولود و جنات مت کہ ہم و جہل تہذیب تبعوت فوق الذین کفروا یومِ رُقیمہ و اُضرید
بیشد عر و د و بفضد مری یومِ رُقیمہ و غیر ذلک من لآیات۔

[illegible]

پیشہ و اخلاق و فنون کا جواب

[illegible]

دوئمہ سے اعتراض کا جواب

مسیح کے نزول کے زمانہ میں اہل کتاب میں سے کوئی جہاد نہ کرے گا اور نہ ہی مسیح کی بددعا سے اور نہ ہی وہ اسے بجا لے گا۔
 گنہگاروں میں سے کوئی ایک ایمان با مسیح نہیں لے گا۔ یہاں تک کہ کوئی وقت بغیر ملت نہ ملے۔ اب اگر اہل
 جہاد کے اہل کتاب نزول مسیح کے وقت میں با مسیح نہیں لے گا تو یہ صحیح نہیں اور اگر اہل جہاد کے اہل کتاب قبل از
 موت مسیح ایمان با مسیح نہیں لے گا تو یہ باطل صحیح اور درست ہو سکتا ہے۔ روایت کا مفاد بھی یہی ہے نہ قول کیوں کہ اوان
 من اهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته، نہ قول اوان من اهل الكتاب الا يؤمن به في عين
 وقت نزول

تیسرے اعتراض کا جواب

در صورت عدم جوبانے گذارک فوقیت در غلبہ تعیین و جوبانے ازین تبعوت فوق الذین
 سکروالی یوم رقیمة کہ با قوت وجود متعلق ہو سکتا ہے کیونکہ متعلق غلبہ و اپنے کمال کو پہنچنے کی ترقی سے سب کمال فوق
 متقابل عدم جوبانے کہ چنانچہ بیضاوی علی الدین علیہ السلام کا متعلق یعنی دین محمدی علی صاحبہا صلوٰۃ و تسلیم و غلبہ و غلبہ
 میں اپنے کمال کو پہنچنے کو کوئی نفع نہ رہا اور غریب بنیمو بعد اولاد و بعد خدائی یوم رقیمة میں الی یوم رقیمة
 تعبیر سے تمام زمان سے جیسا کہ عداہت سموات و الارض میں فتنہ میں نے کتاب و قرآن میں پوری حدیث تحریر ہے۔

چوتھے اعتراض کا جواب

عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ بن کتاب کو بیان نہ کرنا دشمنانِ ایمان کا فاضل مقصد ہے۔ تو یہیں دستِ خیرین سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہر وہ شخص جس نے مسیح کی وجہ سے سو ق آیات شہادت ہے جس سے کہ عیسیٰ و قتلِ غنہ ویر کی تہہ سے بھی موجد ہو سکتی ہے یعنی ب
 توفیقِ مسیح بن ماریہ کو نبی نہیں مانتے اور خدا کے عیسیٰ پرستی اور استحقاقِ شہادۂ عیسوی دینِ نبی نہیں کرتے ہیں۔ مگر آسمان سے نازل
 مسیح کے بعد سب اہل کتاب مسیح کو مان میں لے کر۔ مریح بذاتِ خود عیسیٰ پرستی اور استحقاقِ شہادۂ عیسوی کو موقوف کر کے اور دین کو ناجائز
 و مستحیات فی دینِ مسیحی کے قرار دے کر۔ ماریح صاحب نے شاید یہ گجرات کہ یہود اُس وقت نہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ
 مبین ہوئے تھے۔ یہ نہیں نہیں فرمایا۔ عیسیٰ علیہ السلام تو خود ہی آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دینِ پاک کی شاعت کریں گے۔

پانچویں اعتراض کا جواب

جناب عالی اس قرآن مجید میں سیکھنا چاہیں تو اس میں کیسے پڑھیں گے؟ اُنہیں پڑھنا چاہیے۔
وَجَنَابَاتُ عَلٰی هُوَ لَا تَسْتَفِيدُ اِنْ سَأَلْتِ اِیَّیْہِیْ مَوْجُوْدَہٗ جِسِّہَا مَسْبُوْمَہٗ بِہٖ کَمَہٗ اَمْتُتِہَا بِہٖیْ اُس پر شہید بنی ہوئی ہے۔
اور تجھ کو کس عجیب کرم میں مدعیہ و تکریم اس اُمت پر کیا ہوئے؟ وہ ان کی شہادت پر ہیں، جہاں میں ان کی اُمت کو مدعیہ کی شہادت
اور ان کی شہادت پر ہم تہانی نہیں۔

قولہ بعد اس کے اور وہی صاحب فرماتے ہیں ص ۱۵۸ کہ ہاں گرائیٹ کے وہ معنی جو مؤثر رہا ہے ہیں۔ لیہ جویں
تو کوئی خرنشہ باقی نہیں رہتا۔ اور وہ معنی یہ ہیں کہ تمام اہل کتاب حضرت عیسیٰ کے رفع سے کر خود اس حضرت علی مد علیہ السلام کے
زمانہ تک یا خورنہ تک بلکہ قیامت تک کے اہل کتاب قتل صلیبی حضرت عیسیٰ سے اپنے مرتد و رشاک ہونے پر ایمان و یقین
رکھتے ہیں۔ اور یقیناً نہیں کہہ سکتے کہ ہم نے حضرت عیسیٰ کو قتل کیا۔ صلیب کیا بہ بہ بن و جوہ قویہ کے جو سیاق آیت میں مذکور ہوئی ہیں
اور یقین و ایمان تمام اہل کتاب کو قبل موت عیسیٰ بن مریم سے ہی ہے پس دیکھو یہ معنی کیسے صاف و صحیح ہو خرنشہ ہیں۔

اقول۔ یہ معنی کیسے بے ربط اور خلاف محوریہ و آں مجید و قن قول کے ہیں۔ لغو و بطلان من تحریف لاجلہ شیعہ۔

بیت ۵ تراش دیا گر بودی رعنہ اس بہ کہ جہاں بود خرنشہ

۱۔ اؤل تو اس معنی کی بنا پر واقعہ صلیبی پر ہے۔ لہذا اس کے ضد کے سارے وجود جو پہلے بیان کیے گئے ہیں اس کی طرف منسوب
ہو سکتے ہیں۔

۲۔ یہود کہ مرتد و مشکاک ہونا مسیح کی قبولیت کے بارہ میں آیت و مقتود یقینات معلوم ہو چکا۔ اور یہوولی کذاب و تردید
ان قتل المسیح۔ ان میں صرف اسی تردید و شک کو دخل ہے۔ ورنہ یہ سب کہ بریک انسان کو وصاف غصہ یہ ہے
اپنے نفس کے ساتھ عجم حضور ہی ہو کر رہے یعنی جس کو مشرک زیندہ کر کے ان کے عنوان میں شک ہے تو اس کے نزدیک قیامت
مشکوہ ہوا۔ اور وصاف شک معلوم عجم حضور ہی تھا ہی۔ ورنہ سب میں وراثت موقوفہ دنیا کے برخلاف ہے کہ جب کسی کا شک مرتد
ہو یا یحییٰ کرنا یا یوحنا کرنا یا یحییٰ کرنا کسی شخصوں میں بیان کیا ہو۔ تو بعد اس کے یحییٰ ہونے کے وہ شخص اپنے شک
ظن یا یوحنا یا یحییٰ کے ساتھ یقین رکھتا ہے۔ نو کہ باواں تاکید بیان ہو یعنی جب یہود مسیح کے قتل کے بارہ میں شک و
تردد کرتے تو پھر ان کو اپنا مرتد ہونا براہیہ معلوم ہے۔ پھر اس امر پر بھی وجود حملہ کرتا تھا کہ ان کے خلاف تاکید ان کے
ورد و توحید اور قسم سے نو کہ کر کے کس کو نکال کر لڑنے کے لیے ذکر فرمایا ہے۔

۳۔ حسب تعدد امروہی صاحب کہ انون تاکید۔ نو کہ۔ تصویب۔ یوحنا میں ایمان یہود شک و تردید محبوب خداوندی
ہو کہ پھر اس میں یہی موجود کی حسب اور بہتہ مکی حاجت ہی کیا تھی۔

۴۔ اہل کتاب قیامت تک کا یقین کرنا برتر و مذکور جنہ اس کے نہیں ہو سکتا کہ یہود موجود و وقت و قتل صلیب بخلاف
کو اپنے مرتد ہونے سے خبر دیتے گئے ہوں۔ لہذا جو ان یوحنا یقیناً ہے۔ اور باعث ہیں عذرت کوئی معلوم نہیں کہ
بلکہ خبر دینا ان کا بد میں مستحب اس قرین برقیاس معلوم ہوتا ہے۔

۵۔ بعض افسار کے کوس کے قتل صلیبی کے ساتھ یقین ہے بخلاف یہود کے کہ قتل سے نفی و مقتود یقیناً۔ اور اس پر مبنی ہے
کفارہ کا مسد اور مخفی طور پر باش کا قبر سے نہ ہونا تو پھر اہل کتاب کو یمن برتر و مذکور کس طرح متصور ہو سکتا ہے۔

۶۔ ایمان کا صدق محوریہ قرآنیہ و عرف شریعی میں یقین مخصوص پر آتا ہے یعنی یقین بآحاد و احوال و اشیاء و احوال
و انقدر خیرو و مشرکہ من اللہ تعالیٰ و لبحث بعد موت مذکور کہ ہر ایک یقین کو ایمان کہیں۔ لہذا کہ ایک غیر یقین
یعنی یقین برتر و مذکور کہ نام بھی ایمان ہو۔ یہاں غیر عرض کہ تردید مذکور بھی ہو کہ معلوم و مقتود یقیناً۔ کہ ہے لہذا در ضمن
ایمان کہ کتاب لہذا کے یقین کو بھی ایمان کہہ سکتے ہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہود کا یقین برتر و مذکور مذکور ہے
جسٹ جاذبہ ستر ان نہیں بلکہ نہ صرف عجم حضور ہی و جہاں ہے۔ لہذا اس کو ایمان نہیں کہہ سکتے۔ دیکھو قیادت و سب شایع

غرض بر تقدیر معنی مروی و مر صاحب کے باطل یہ مہینہ عرف شری سے خارج ہو جاتا ہے بخلاف معنی ابوہریرہ و ابن عباس وغیرہ کہ در یہی وجہ سے حدیث کی دونوں تفسیروں میں یعنی ابوہریرہ و ابن عباس کی جن پر لیٹھ منطبق ہو سکتا ہے بخلاف غزوات مروی وغیرہ کے۔

۱۔ قبل موتہ ہذا قرآن تقدیر پر باطل ہے رابطہ بوجہ تا ہے۔ قدر ہے۔

۸۔ ویوم یقیمہ یوم یوم عینہ و شہید آخر بروق آیت جنہی ہو کہ مفسرین کی تفسیروں پر کوئی خوشنہ باقی نہیں رہتا کہ عرفت قدس۔

۵۔ آپ کے معنی کے مطابق بوجہ خارج ہونے سے بل کتاب کے جو دو تفسیریں سے پہلے مکتے تھے آیت مذکورہ کا حصہ ہوا ہو وہ وجوب ہو وجوب قدس۔ و شمس ہدایت میں صفحہ ۸ میں شیعہ متذکر میں یہ غمیرہ کے مضمون بالی کی طرف یعنی مرفوع ہونا جس سے یہ استدلال کہ نہیں اس سطر میں نشان عداوت ہے پر کتاب کی غلطی و مصلحت کی غفلت سے ہے کیونکہ عبارت متن کی اس کے بعد ورتا صحیح ہے اور تاجین مثل ابن عباس و ابی ہریرہ و عبد اللہ بن مسعود و مجاہد و قتادہ وغیرہم کی اس پر دل میں چسپاں نہیں ہوتی کیونکہ کسی نے سخاوت مذکور سے یہ کی غمیرہ مضمون بالی کی طرف رجوع نہیں کی بلکہ یہ شیعہ سطر کے تفسیر سے تحقق رکھتا ہے جس کا رد وہ سطر ۸ میں لیکن سے دفع کیا گیا۔

قولہ پھر مروی صاحب نے صفحہ ۸ میں ابوہریرہ پر مترشح یا قدر ہدایت کہ مستند ابوہریرہ کا آیت و ان من احسن الکتاب کے ساتھ بخیر مفسرین کے جو تفسیریں نہیں ہو سکتا بل کہ حدیث نزول میں مسند و خود قادیانی کو یہ بوسے وراثت کو شیعہ غیب کی طرف کیا بوسے تو یہ مستند و درست ہو سکتا ہے۔ کو یہ ابوہریرہ نے آیت کے مفہوم کو شہادۃ و روایت حدیث کے منطوق پر ورس۔

اقول۔ حاصل یہ ہو کہ اگر ابوہریرہ اپنی مروی حدیث نزول سے آپ کے نہیں کے مطابق عدم حرم دیالی یوں و مستند بات درست ہے و نہ نہ انہی میں میں جو یہی کا خارج خود ہی نظر غور و فیض غفلت سے فراموش ہو سکتے ہیں۔

قولہ صفحہ ۱۱ ات صفحہ ۱۱ کہ اصل یہ ابوہریرہ کی حدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سئل عن یمنیسی بن صرہ بن غبیرہ و روح بن حبیب و نعیمہ و بنی شہد جمعیہ۔ سند م۔ حدیث م۔ مروی صاحب فرماتے ہیں انہوں کہ روای کسی ملک کامیتات نہیں جس سے حرم ہدایت جائے۔ انداز حدیث اپنے مذہبی معنوں پر چٹھوں نہیں ہو سکتی۔ تو یہی معنی بہت صحت ہیں۔ جن اور تبیین کی سے مرقعہ دعوت عدم ہے۔ اور پنجاب ہی نہ کثرت اندر وادریوں و ریزہ وجہ وادریوں کے ہاتھ و رنج روح ہے۔ کو یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ و عمر نے جیسے اس کے کاؤل قادیان کا پتہ اور کج مری میں اس کی مسجد اور قلعے کا ذکر ہو۔ سی طرح پر اس کے ملک کا پتہ و نشان یہ دیا کہ وہ ایک فج روح ہے جو ملک پنجاب ہے۔ غرض روح جو اب میں مدینہ حبیب سے تیس چوبیس کوس کے فاصلہ پر ہے۔ کہانی نہ ہو اس۔ اس حدیث میں وہ مرقعہ نہیں بلکہ پنجاب سے فج روح کے ساتھ کئی تہ تبیین کی گئی۔ و ان اجزاء و مکانیہ تبیع من تحقیقہ و تصدیق۔

اقول۔ ان تحریفیات و غزوات کی تردید کی حاجت نہیں۔ و یہ جو کہ ہے کہ روای کسی ملک کامیتات نہیں۔ انداز سے احوال یعنی احرام جو تصور نہیں ہو سکتا بالکل بہت ہے کیونکہ ذوالعینہ یزیدت مدق یا جھنڈی وینیم جو کتب سلمیہ میں موقیئت کی ہیں۔ ان کے موقیئت جی ہونے کا یہ مضرب ہے کہ ان مقامات پر حرم ہدایت ہے۔ و ریزہ حرم ہدایت کے گذرنا عدم

تم بہ حق و چپ فٹے کب وہ وقت آئے گا۔ تم ہیرو شخصیت کو چھوڑو گے۔ اسے فطرت و دیہات پر فحش فحش سے کہ تم نے جس بے ایمانی کا پیا لہ پیا۔ وہی عوام کا لالہ عام کو بھی پلایا۔

بائیں فوجیات کے سبب کہ نہ شرع فہمی میں مذہبیہ و توہم جو کہ شرع سبقت پر مشتمل و سب کی جامع ہے اس
تابع شرع فہمی پر بروقت عمل و سوک بریں شرع شریعت شرع عیسوی یا یسوی یا برہمنی وغیرہ کے مدد و حوالہ سبب اختلاف
الاستعدادات مکشوف اور وارد ہوتے ہیں۔

محمّدی درویش و تابع کو موسوی مشرب یا عیسوی مشرب کہنا حق مقام سے ہے یعنی اس نے عیسوی شریعت کے ذات
ضمن اتباع شرع محمدی حاصل کیے ہیں۔

سیدنا غوث اعظم جلی قدس سترہ اس مقام سے خبر دیتے ہیں :-

وہ مولانا قمر علی خان علی قندری بھٹی بدرکمال

مسیح بن مریم کے حوالے جیسے عیسویین کہتے ہیں، یہ ہے شرع ٹھکانے کے قلعے میں سے بھی عیسویین ہوتے ہیں۔
 اور جو کہ نہ نہیں مسیح بن مریم کے حوالے ہیں، یہ بعض لوگ زندہ ہیں، چنانچہ زکریا بن برتھما عیسویین کی عدالت میں ہے۔
 سب کے اس کی زبان پر کچھ اہم خیروں کے نہیں گذرتے، چنانچہ مسیح بن مریم نے شہرِ مدینہ میں اس کی وجہ دریافت کی، تو
 فرمایا: عیسیٰ بن مریم نے اپنی زبان کو اہم خیروں کی عدالت کو جان بوجھ کر اس کی عدالت کے یہ بھی سب کہیں نہیں
 دیکھتے ہیں اُس کی بھلائی پر ان کی نظر پڑتی ہے۔

[illegible]

فتوحات کے باب میں ہر مصلح و عیسوی قسب جب چاہتا ہے کہ اس شخص کو جس کی استعداد کا علم ہو وہاں اس کو
جو بات چاہئے اس میں اس کی رعایت کرے تو اس کو جو فائدہ نصیب ہوگا وہ بے شمار ہے۔
۱۔ لمس ہاتھ لگانے سے۔

۲۔ معافۃ سے۔

۳۔ بوسہ دینے سے۔

۴۔ کپڑا دینے سے۔

[illegible]

ثانیں کہ قلع نظر تندرستی وغیرہ سے، آیت کا مفہوم یہ رہتا ہے کہ وصفتِ امین عداوتِ منکرہ سے روئے تادیبی ہیں
مدیت ہے یعنی اگر غلط مدیت۔ تادیبی جو قلعِ امین مگر کجا ہو۔ قلعِ عداوت اس روئے کے یہ مدیت رکھتا ہے اور مدیت
مدیت بغیر اس کے کہ وقوع استغفار فی غیر محل شرع قرآن یہ حدیث سے ثابت کیا جاوے، مُغید نہیں رہتا مدینہ خاصہ
کوئی کہ کتاب ہے کہ قرآن یہ حدیث میں یک جگہ بھی ہمیں یہ امر آتا ہے عداوت کے غلط مد کوئی نہیں ہے۔ اور خود مدیت اور
فرعون کی عورت مراد نہیں۔

ہو قیامی آیت ہیں کہ وہ ہیں صاحب بُرُوز کے ثبوت میں پیش کیا ہے۔ وَذُفُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ لَّنْ نُّمِيتَ حَتَّى نُرَى لَنَّا جَهَنَّمَ۔ اس میں فرماتے ہیں کہ کیا اس حدیث میں مدعیہ دہر کے وقت کے یہود نے کہا کہ حتیٰ نُرَى لَنَّا جَهَنَّمَ یا یہ قولہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت کے یہود کا ہے۔

حکمت نامہ میں نور فرمودیں کہ اس آیت کو بھی اس آیت کی طرح کوئی تحقق ہو نہ سکتا ہے۔ کیا اس سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ موت عیدہ سترم کے وقت کے یودیوں کے روح منتقل ہو کر متحقق ہو گئے تھے۔ بہر حال یودیوں جو وہ وقت اس حکمت میں متعلق عیدہ و تم کے۔ یہ کہ ان روح نے روح کا میں کی طرح یودیوں جو وہ زمانہ میں دو مصلیٰ مدعیہ و تم کے ہر دن میں کوئی تصرف کیا تھا۔ غرض اس مسئلہ میں اس آیت میں عیدہ کی کیا یہ ثابت ہے کہ یہ نہیں۔ یہاں پر صرف اتنا ہی ہے کہ نسبت قول کے وَذَاقُوا ثَمْرَهُمْ فِي أَقْصَارٍ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ اور نسبت انیس کے علی سبیل وقوع وظلمت عینہم الخ اور نسبت نزل کے علی سبیل وقوع و نزل عینہم الخ و استیسی میں جو فی واقعہ نسبتیں یودیوں جو وہ زمانہ میں موت عیدہ سترم کی طرف تھیں۔ اس آیت میں یودیوں جو وہ زمانہ میں اس حکمت میں مدعیہ و تم کے کی نہیں جس کو انتساب فعل سے غیر ہونا کہتے ہیں۔ ان میں سے بعض معنی جانتے ہیں کہ یہ مجازی۔ اس کے قبیلہ سے ہے نہ مجازی مفرد مجازی صرف یعنی یہ نہیں کہ یودیوں جو وہ زمانہ میں نبوی سے مراد وہ یودیوں جو زمانہ میں موت ہو گئے تھے۔

موتی صاحب نے نیت میں درود سے کہا کہ ایک تو بڑا ثابت دُور مجبزی بند کو مجبزی صرف بت دیر
نہ دُوروں بے پردہ وال کو کیا نہ ہے۔ وہ تو سب نہیں سے کہ آپ قرآن کریم اور احادیث کو ان خصوصیات پر تہتے جاتے ہیں چاہے
سے ملتی کیوں نہ ہوں۔ آمین و صلوات اللہ علیہ۔ مگر یہ فرمائیے کہ آپ بروز جمعہ کی وجوب دیں گے مناظرین کو اس تقریر سابق سے

علماء اقصیٰ کاتبیہ ابنی اس نہیں کہ حال بھی معلوم ہو سکتا ہے۔ یعنی بر تقدیر محنت حدیث کی توثیقہ استعمل موسیٰ و عیسیٰ و یاروں
یوسف وغیرہ بنی اسہ نہیں کہ کسی نام محمدی میں کتاب و سنت سے ثابت نہ ہو یہ استدلال بھی مفید نہیں۔ نہ مسئلہ بدو زہیں اور نہ جو مسئلہ قرآن
قولہ ۹۴ سے۔ ۹۵ تک کا عمل مسیح موعود کا ثبوت بعد افعال مختلفہ و اس کے زمانہ کی خصوصیات قادیانی کی ذات اور
افعال اور زمان پر صادق ہے۔

اقول جب نزول اسی مسیح بن مریم علی نبینا وعلیہ السلام کا مخصوص وجہ سے ثابت ہو چکا ہے تو چہ یہ
توہیدیت یا تنہائیت جن پر تم کے بھی تہمتیں ہیں۔ بالغرض اگر مسیح موعود مسیح بن مریم بھی ہو تو بھی قادیانی صاحب
بوجہ صداقت الہامی اور تنفیہ قرآنی کے جو اسی رسالہ کے قول پاک پر پختہ ہو چکی ہیں یہ گزیر کر مسیح موعود نہیں ہو سکتا۔ مسیح موعود کے یہ
قرآن اور حدیث اور اہل بیت و افعال میں نہایت اور صداقت اور درست بازی متعارف تھا کہ انہوں نے دیکھا ہے۔ قادیانی صاحب کو
نہ وہ خاص و نہ یہاں شیعہ بلکہ علماء ہمدونہ بھی جن کی قسم کہ حدیث صحیحہ مذکور فی ابتدا ہندہ رسالہ میں کی گئی ہے۔ کاذب
اللہ اے ہیں۔

قولہ میں مذکور ہے کہ انہ زیل جو مسند پر وقت ہے۔

اقول۔ اگرچہ بڑا قریب ہو تو بڑا قریب کیونکہ اس میں بڑا فرق ملتا ہے جس سے اندوہ نازل کی جگہ دشمن نازوں میں نہ رہتا۔ مقتصدات قائم نہ رہی تھیں کیونکہ قریب میں وجہ قرب و مناسبت پر عیسے بن ماریہ میں کی گئی ہے۔ دیکھو لہذا عیسے بن ماریہ میں بینہ اندوہ بین شکست فی نازوں بتوانہ دشمن نازوں معا وجہ غلبہ نازوں بڑا فرق ملتا ہے۔

قوالے: پھر مروجی صاحب غفرلہ پر عیبہ ثوابان مضمون، کوئی بھی معنی پر حمل نہ کرے گا وجہ بیان فرماتے ہیں کہ یہ کوئی وصف ممتاز نہیں کیونکہ ہر ایک شخص غرض حق سے رہا ہو گا پھر یہی ہو سکتا ہے۔

اقول۔ کیوں حضرت یہ وجہ تو پہلے فخرۃً حدیث میں بھی موجود تھی، رجب مریضی و احمرۃ و البسیدہ کی کیا کہ تھیں
 اور کبڑ مونی و دشمناس میں بھی پائی جاتی ہے۔ اس میں دلیل ذالکے کی وجہ کیا ہے۔ کیا اس جگہ للکذیۃ تبیع من متعویذ و جلیوں کے
 ناظرین کو معلوم ہوگا کہ حضرت علیؑ سے وکلمہ مسیح و یسوع و عیسیٰ بن مریم و عتال الدم و ربک اس کا تعلق و سید
 کی طرف میں کرسے ہر و نزوں کے وقت اس پر دلچسپی سے ٹرٹ رہا ہے۔ اس کے بعد میں دلیل کا کوئی حق نہیں ہے۔ حضرت
 ممتاز ہونا کبھی کبھی ہمارے ہر دم کے ہوتا ہے۔ اور بھی کبھی بعض دون جہش و روحانیت غیر متناہین نہ ہوتی و قیاس پر ہوتا ہے
 نہ عیبیں۔ احتراز نہ ہوشان سقود فاسد قد تون بلین واقع و احیاناً احتراز۔

قولہ یہ ہے (شوبن محسن کی تجویز و نیکی خوشی و توفیق فرشتہ نہیں مسرت کہتے ہیں۔

[illegible]

یہاں پہنچی مٹی کی یہ اور تعبیر ہے جو کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ وہ عیسیٰ جو میت سے پیدا ہوا ہے اس کے دین کوئی جہنم نہیں ہوا۔ اترنے اور سب سے تم جب کہ اس کو دیکھو تو پہچاننا اس کو اس عیسیٰ اور عیسا سے کہ وہ ایک مرد ہوا معتدل اندام مائل بہ سُرخمی و سفیدی ہیں پر دو کپڑے نہایت ہوں گے۔

قبول کیے۔ پھر اسی صفحہ پر مروجی صاحب لکھتے ہیں کہ یہ دونوں کچھ نہ تھے مسیح قدس سیدنا مسیح موعود علیہ السلام پہنچے ہوئے ہیں۔ رُزینا کی حیاتِ عتیقہ ہوئی۔ کوہِ صاعِ جے نو شہید کسی بادشاہِ بدگشتشاہِ کوئی سبب نہ ہوئے۔ وہ کائناتِ حق کی تجلی ہیں کہ ان کے ہاتھوں سے کر رہا ہے رُزینا جس کوئی نہیں کہ اس باب میں مجموعہ میں ہوتا۔

[illegible]

اس سوال پر یہ حدیث مذکور بھی پٹ خیمہ پر پڑی تھی اس کے ساتھ پانی کے ستھوں کے بغیر بھی قہر تھی نہ
 جوئے معلوم ہوں گے یعنی ذاتی محبوبت میں بولی نہ رہی۔ اور اس فقرہ میں بھی موقعی کا بیان ہے کوئی قہر نہ رہا۔
 بالمشکل تائید نہیں۔ اور یہ میں تو ایں کہ قاتل و مقتول کے موقوف کو قاتل و مقتول کا سبب قہر یہاں ہے۔
 اس حدیث میں فقرہ یکسر اصریب اور یہاں ویشتی اخذ کیا گیا ہے قہر نہ ہو بلکہ قہر ہے۔ یہاں اصریب اور قاتل نہایت
 مذکور ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔
 بالمشکل تائید نہیں۔ اور یہ میں تو ایں کہ قاتل و مقتول کے موقوف کو قاتل و مقتول کا سبب قہر یہاں ہے۔
 اس حدیث میں فقرہ یکسر اصریب اور یہاں ویشتی اخذ کیا گیا ہے قہر نہ ہو بلکہ قہر ہے۔ یہاں اصریب اور قاتل نہایت
 مذکور ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔
 بالمشکل تائید نہیں۔ اور یہ میں تو ایں کہ قاتل و مقتول کے موقوف کو قاتل و مقتول کا سبب قہر یہاں ہے۔
 اس حدیث میں فقرہ یکسر اصریب اور یہاں ویشتی اخذ کیا گیا ہے قہر نہ ہو بلکہ قہر ہے۔ یہاں اصریب اور قاتل نہایت
 مذکور ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔ قہر نہایت قہر ہے۔
 بالمشکل تائید نہیں۔ اور یہ میں تو ایں کہ قاتل و مقتول کے موقوف کو قاتل و مقتول کا سبب قہر یہاں ہے۔

قولنا یہی ہے غلہ پرکتہ میں روضہ تجزیہ مذہب کے بعد دو اوقات کردیے۔ پہلے ایک روز
تو چھ روز کیوں کر کہہ سکتے ہیں کہ یہ تو غلہ پرکتہ میں روضہ تجزیہ مذہب کے بعد دو اوقات کردیے۔ پہلے ایک روز
اقول۔ نہ غلہ پرکتہ میں روضہ تجزیہ مذہب کے بعد دو اوقات کردیے۔ پہلے ایک روز
تو دین تو بقیہ میں صحت یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ تو غلہ پرکتہ میں روضہ تجزیہ مذہب کے بعد دو اوقات کردیے۔ پہلے ایک روز
مردین اس کا منصب ہو تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ تو غلہ پرکتہ میں روضہ تجزیہ مذہب کے بعد دو اوقات کردیے۔ پہلے ایک روز
نہ وہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ تو غلہ پرکتہ میں روضہ تجزیہ مذہب کے بعد دو اوقات کردیے۔ پہلے ایک روز

پر تجزیہ مقرر کر دیا۔ کوئی محنت باقی نہ رہا۔ تو کہا جاسکتا ہے کہ اس نے جہاد کو موقوف کر دیا ہے۔ قادیانی نے چار وجوہ گورنمنٹ پر کیا۔ حسن جواب دہ تھا۔
 ہے۔ اور کہاں بدیں وجہ میں مجھ خدام گورنمنٹ کے شمار کیا جاسکتا ہے کہ اس نے جہاد کو موقوف کر دیا ہے۔ بہرگز نہیں۔ گورنمنٹ کو بذریعہ تحریر یہ
 خدمت گذاری جتنا ناگوار دھوکا دینا ہے۔ اور اگر صرف بین عدم فرضیت جہاد کو فرض منجسی ہے تو عدم فرضیت کے بین کنندہ وضع بہرہ
 نہیں کہا جاتا۔ چنانچہ فرضیت کے بین کنندہ کو مجب نہیں کہا جاسکتا۔ ان فرض قادیانی کو فیض بجزیہ کا مصداق نہیں کرنا مثل شہر نور و
 نہ ان میں تیرا ایمان کا مصداق بنا ہے۔ جزیہ کا موقوف کرنا بھی اسی سے تصور ہو سکتا ہے جس میں فریقین لاسیف والاسلار
 کی لیاقت ہو تاکہ بقیہ محلیین بوجہ اسلام میں داخل ہونے کے محل جزیہ نہ رہیں۔ چنانچہ سچے مسیح موعود کے زمانہ میں یہاں تک ہوگا۔ اور وہ
 عدم قبول جزیہ کی بغیر اقبال یا اسلام پہلے گزر چکی ہے۔ اس تقریر سے معلوم ہو سکتا ہے کہ جہاد بہ تیغ و سنان چنانکہ بہ غزہ جزیہ موقوف ہو
 سکتا ہے اور موضع جزیہ واجب جب تک سب اسلام میں داخل نہ ہوں۔ اند موضع جزیہ واجب ہے عین جہاد سالی پر مسیح موعود کے زمانہ
 میں بخلاف جہاد بالحق و لہ پان کے کیونکہ یہ غزہ جزیہ سے موقوف نہیں ہو سکتا۔ اور نہ موضع جزیہ سے واجب۔ اور وضع الحرب کا لفظ قبول
 ہے اختلاف وقت پر جیسا کہ قتل و کثرت بران و وجود ہرکت و عدم ہرکت موشی و درزق میں وغیرہ وغیرہ۔ اس تقریر میں درغور
 کے بعد معلوم ہو سکتا ہے کہ امر وہی صاحب نے اس حدیث میں کس قدر دل سے کام لیا ہے۔ ویسے خدا بول قادر و کسرت
 فی الاسلام عبارت مسطورہ ذیل صفحہ ۵۵۵ و ۵۵۶ شمس بزم کی ملاحظہ ہو۔ اور موضع جزیہ کے لیے حجت و برہان سے جس دین فرضیت
 نہایت مناسبت ہے کیونکہ کوئی مجدد اور مویہ سلام باغ جزیہ حجت و برہان کو موقوف نہیں کر سکتا بخلاف تیغ و سنان کے۔ باغ جزیہ ان
 وضع ہو سکتا ہے ۱۲ انتہی اس عبارت میں ختم تعلیمیہ قبل توجہ ہے جس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ حدیث میں جس بہ تیغ و سنان
 مراد ہے قاتل۔

قولہ۔ پھر امروسی صاحب صفحہ ۵۵۵ میں ویلڈت لکھتے ہیں کہ لا اسلام ہر کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ جہاد بھی دین
 ہے جہاد و برہان پر۔ کہما قول تعالیٰ یُہْدِکَ مَنْ هَدٰکَ عَنْ بَیِّنَاتٍ وَ یُخْرِجُکَ مِنْ حَیْ عَنْ بَیِّنَاتٍ۔ رافع۔ آیت ۲۰۰ میں مسیح پر لکھا
 یُہْدِکَ اللہ فی زمانہ مسیح لہ جہاد معنی مذکور دے۔ انتہی غلط ہے۔

اقول۔ یہ مجھ بھی متعلق حدیث صحیحہ فی قتال کے دس ہے۔ ہر ایک فی الحرب پر۔ اور خصوصاً تعلیم و حدیث تعلیمات
 جن کو بزم خود مروی صاحب نے منافی ٹھہرایا ہے۔ جو بپہلے گزر چکا ہے۔ اور اس جہاد اور یہاں جہاد ویلڈت لکھتے ہیں کہ کوئی اس آیت
 مذکورہ لَیْهِدَکَ مَنْ هَدٰکَ عَنْ بَیِّنَاتٍ سے کرنا کس قدر ہمت ہے۔ دینے سے سب تم بھی جانتا ہے کہ ہر وقت روز و شب برہان
 کے تصریح بغیر برہان یہ حجت یہ بتیہ ضروری ہے۔ چنانچہ آیت مذکورہ میں عن بینہ موجود ہے۔ ہندو کو جسک من قریہ و یحدا
 حواہ صلی قریہ اسکند و نصیر ہما میں ہر ایک و جس بینہ مریں۔ الحمد سے و تاس تک سر و تان ٹیڈہ منجہ ہو۔

قولہ صفحہ ۵۵۵ فی حدیث ربیعین کے معنی بھی صاف ہیں۔ کیونکہ قادیانی صاحب نے بھی تجدید کا دعویٰ چالیس سال کے بعد کیا ہے
 اور کثرت تجدید بھی چالیس سال تک ہوگا۔ متعلق اس ہام کے جس سے تسی سال کی عمر معلوم ہے۔ انتہی غلط ہے۔

اقول۔ فی حدیث ربیعین سے صاف ظاہر ہے کہ دنیا میں مسیح موعود کا کثرت چالیس برس ہوگا۔ اور بعض روایت میں سات
 سال کا ذکر ہے اور بعض میں پینتالیس سال۔ محدثین صیغہ برتنوں نے جن میں سے ہر کثرت بھی ہیں۔ ان سب روایت میں تعبیر بیان
 کی ہے کہ تینتیس سال قبل از رفع اور سات بعد از رفع و لی کہ ہر قدر اب قادیانی صاحب میں جن کی ہر ایک ۸۰ سال ہوگی
 روایات مذکورہ میں سے ایک بھی نہیں ہو سکتی۔

قولہ صفحہ ۹۶۔ دیکھی عیبہ مسنون۔ قمارِ جنازہ تو بہ ایک مسلمان کے پیر پڑھی ہی جاتی ہے۔ اس بین کے یہ کوئی غرض خاص
نہایت ہے۔ سو معلوم ہوا کہ مدرس ثبوتی مغموم مخالفت کے طور پر یہ ہے کہ جو لوگ اس پر قمارِ جنازہ نہ پڑھیں گے وہ مسلمان نہیں رہیں گے۔
خاص کہ حدیث کے تمام جیسے مسیح موٹو دیکھو جو دیکھو بنی صادق ہیں۔ انتہی مختصراً۔

اقوال۔ ویسی عیہ مسکون کا مطلب تو یہ ہے کہ مسیح چونکہ بعد از نول کا مہشر عظمیٰ علیہ السلام ہو رہا تھا اس کا
 جنازہ بھی مطابق سی شریعت کے مسکون پڑھیں گے۔ اور یہ چونکہ اس نے بعد از نول دین نہ نیت وغیرہ کا وہاں ورجہ کر دیا ہو وہاں
 اس پر نماز پڑھنے سے سارے ہی مسکون ہوں گے اور کوئی غیر مسکون باقی نہ ہو کہ اس کی طرف ویسی عیہ کی تفتیش کا ویسی عیہ مسکون
 کی جاوے کو یہ موجب قاعدہ مقررہ ترتیب محکو علی المشتق یدل علی عیہ نہ خدا کے جب نماز جنازہ پڑھنے کی حالت سدوم
 تکرار تو عدم سدوم سبب ہو جنازہ نہ پڑھنے کے یہ دیکھ چوکے عدم سدوم کا محل یعنی غیر مسکون باقی نہ رہا تو ایسے عیہ کی نسبت کسی کی طرف متصور
 نہ ہوئی اور یہ تکرار ویسی عیہ مسکون کے ساتھ دفع ہے اس وجہ کا ہونا شی بہ دیں مستحب سے یعنی یہ نہیں نہ کیا جاوے
 کہ مسیح کا جسم بعد وفات بھی بغیر زمانہ و تدفین آسمان کو اٹھایا جاوے گا۔ جیسا کہ عند دفع حیات میں ٹٹیا کیا تھا۔ بلکہ اس وقت وجہ
 تفتیش وفات کے باقی موتی کی طرح تجویہ و تدفین کی جاوے گی۔ بعد اس کے بہ نسبت مفہوم مناعت مودہ ہی صاحب کے گزارش ہے
 کہ بے شک یہ مفہوم مناعت ہے سباق اس حدیث وقت مرگت مہذا میں خود غرضی بھی ہے کیونکہ قبل از مرگ و وید کی طرح کو یہ بھی ہے
 تدوینی صاحب پر نماز جنازہ کا رتبہ مورا ہے یعنی حدیث سے ثابت ہے کہ اس پر نماز جنازہ نہ پڑھنے والا سدوم سے خارج ہوگا۔ مرید

رہے کہ یہ اہتمام بالکل عبث و فضول ہے فتفکر۔

قول: ۹۔ محمدؐ کہ پیشین گوئی عجب دق کی اس مسیح و عیسیٰؑ کو دیا گیا ہے کہ وہ پھر پھر میں توڑ پھوڑ کا قیام لائے گا۔
 قول: حدیث شریف کی تحریر پر محمدؐ نے تنبیہ کی ہے کہ یہ سب کجائے میں کے استغفار سے و تقویٰ سے پہنچنا چاہیے
 تھا۔ معلوم ہو کہ بعد تعیین اس مکہ کے حدیث میں کوئی سیاح ابن مسعودؓ سے نہ نہیں اس کو تہجد کوئی نہ وقت سے فتنوں کی تحریکات
 کے جواب دینا کی نہیں بلکہ تہذیب و تمدن کے فائدہ و اطمینان کے لیے تحریف و جواب گنج ہوتا ہے۔

[illegible]

یہی وجہ بیان کی ہے کہ نزول عیسیٰ کے وقت مہدی کریں گے۔ اور بعد اس کے عیسیٰ بن مہدی جیسا کہ مہمت واقعہ ہے تو اس حدیث میں فیومہو نسبت اصل مہمت مسیح کے درست ہو۔ اور مہدی کی مہمت چونکہ کسب وجہ مذکور ایک ہی مرتبہ واقع ہوں لہذا اس کو نسبت مہمت عیسیٰ کے بن جو یک تصور کر کے فتوہ ہم فیہ تفتیب بدترخی کے ساتھ دیا گیا۔ اور نیز روایت ہائے مختلفہ تسبیح نبویہ نہیں سمجھے جاتے۔ اور نیز تسبیح یثرت اپنے محل ہی میں مؤثر ہو سکتا ہے۔ اس مقام پر اگر فتوہ ہم درود مہدی جب مہمت تشکیک روی کے وارد ہو تو یہ تشکیک مذکور باقی غنوں حدیث کو مشکاک کر سکتی اور نہ اس کی حکمت کو ملحوظ ہوتی چنانچہ اس حدیث میں باہتمام اور بدیق تشکیک روی وارد ہوا ہے۔ یہاں صحیحین کی ہمتی حدیث روی کے شکوک سے فارغ نہیں مہمندان کی حکمت میں کسی کو یوہم نہیں۔

دوسرے اعتراض کا جواب۔ پتہ ثابت ہو چکا ہے کہ مسیح موعود کے زمانہ میں جو دجی ہو وہ دروغ بنے ہوئے ہیں اور ان کے مروجہ عقائد میں ضد و تضاد ہے۔

تفسیر کے اعتراض کا جواب مسیح بن مریم کو نزول بعد مرقی کی سہ ہونے بخلاف نزول رؤف کے مذمت میں نزول رؤف کے
نزول کی طاعت نہ ہونا چاہیے۔ اور نیز مسیح و دروم کے نزول کو ایک زمانہ مختلف ہے آپ کے مذہب غلام زاد کے یہ کہ یہ اب
اپنے مذہب کو بھی بھول جاتے ہیں۔ آپ کے نزدیک تو مسیح کا نزول بڑبڑی ہے۔ کیا دروم کو نزول قبل بڑبڑی ہو گیا۔ دونوں کا غیہ بڑبڑی
شوقِ قول فی واقعہ باطل ہے اور دوسری مع اہل حق فی غصہ کے کہ آپ کے نزدیک ہر وقت جی ہے دریک زلی و شرف نسبت
نزول میں ستمگار کے مین نہ بہ نسبت بڑبڑ کے ترجیح پر موقوف ہے۔

قولہ صفحہ ۱۰۰ و ۱۰۱۔ حقیقت یہ ہے کہ یہی وہی ہے جو کہ درجہ اول میں مذکور ہے۔ اس میں
 قویانی مدح پر نہایت مدح ہے کیونکہ آپ کو ایک روحانی طور پر ہی ترقی ہے اور اس میں قویانی مدح ہے۔
 فیہ کہہ دیتے ہیں کہ مدح و ست کرنا ہے اس کی کہ میں نے خود بہت ساری مدح و ست کر لی ہے۔

[illegible]

قوله في غفره وورده كماله رتبة عثمان بن عفان في الحديث پر مودی صاحب کے چند غلطیوں میں سے ایک
میں شروع وجہ کا ملتی ہوئی ہیں کھاتے اور دوسری حدیثوں میں غفرہ میں شام و عرق سے بڑھ کر اور اس حدیث پر دوسری
حدیثوں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وجہ نبوی میں سے بڑھ کر اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ غفرہ سے بڑھ کر اور اس حدیث سے
سے ہے یکم غفرہ میں سے بڑھ کر اور اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مسیح کے وقت میں غفرہ غفری ہوگا اور اس حدیث میں
غفرہ کا حال ذاب کما حدیث میں مذکور ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مسیح ہوگا اور اس حدیث سے وجہ نبوی و پاک

اقول کہ جو بچے سوں کے عود میں ہے کہ متقی بحرین اور خاندان میں شام و عراق میں کوئی تعلق نہیں کیا کہ شام و عراق کے میں دہمہ و زفت بہ متقی بحرین بھی میں شام و عراق جو دیکھو بغیر۔
دوسرے سوں کہ جو بچے شام و عراق میں سے ہی ہو۔ چنانچہ حدیث صحیحہ میں روایت ہے کہ آپ کے دربار میں

نہ صرف وجہ مخالفت حدیث صحیحہ کے بلکہ خاص تعلیم کے مطابق بھی خلیفہ متقدمین ہیں۔ بعد ازاں جب فرات نے جب یہ عظیم ہونے لگا
مقام مہمان کے طور پر دجال کے غمخیزی میں سے ہونے پر اس سے تو پھر اہل بیت و پیغمبر کے لئے فی زمانہ میں کھانا لایا اور
مقام مہمان کے طور پر دجال کے غمخیزی و غمخیزی وغیرہ ہیں سے ہونے پر کیوں نہیں دیتا کہ جب جہاں وہاں یہ جگہ
دجال جتنے کروہ و دنیا میں بغیر اہل بیت کے ہیں سب میں سے ہوتا ہے۔ حدیث صحیحہ سے اس شخصیت ثابت ہے اور اس شخص
کا مختلف کروہوں سے ہونا ممکن نہیں۔

قیس سے عذر غل کا جواب۔ وذا آذاب کما یذوب یحدا ص میں ذاب یعنی قربان مذہب کے متبعین
وہاں میں بن مہر کو دیکھتے ہی قریب پہنچنے کے جواب دے گا اس پر قنبر میں ہا بعد ب فیض حریبتہ بین ثلث و تیبہ فیض
جو اس حدیث میں موجود ہے کیونکہ پہنچنے کے بعد وضع حریبتہ نہیں ہو سکتا۔

[illegible]

اقول۔ پتہ غنوں کی توجہ رہیں صاحب مہلجی ملت ہیں گفتی و قبیہ وین سود میں شروع ہو گئے ہیں اس سے
بڑھ کر یہ وہاں قن کریم و رشتہ خیمہ کی تحریف جو رہی ہے اس میں وہ بھی گفتی یہ سب کہ تپا سیر ندرن جو روتوں شخص و جو غنہ ریب
اسد و سب بمعہ بیوں پانٹوں میں کہ جو بھی سے شریف میں شروع ہو رہے ہیں قتل کرے۔
نور سے عترت مل کا جواب پتہ مذکور ہے۔

[illegible]

اقول۔ پہلے غرض کا جواب۔ ہم نے نقشہ جہت و بیخانیہ کو دیکھ کر عروق کا جہت شمال کی طرف واقع ہونا جیسے کہ
پہلے جہت میں بل جھوٹ درخت ہے۔ پس شام بہ شام جہت شمال کی طرف واقع ہے۔ اور عروق کا جہت جنوب کی طرف

سے یہاں پہنچیں گے، راستوں کے درمیان رکھیں گے۔ شہر اور پستان مرد و منجہ

سے علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام مشرق کی جانب واقع ہے قریب ہزار میل کے فاصلہ پر۔ اور بین الشام والعراق سے بھی مڑوسہ تھیں
بلکہ عنی۔ اور متقی البحرین یعنی دجلہ و فرات جس کو غلہ بین الشام والعراق سے بھی تعبیر کی گئی ہے۔ بہ نسبت شام کے قریب عراق ہے۔
لہذا دجلہ کا مخرج غلہ بین الشام والعراق بھی اور متقی البحرین بھی اور مشرق بھی ہوا۔ یاں ترمذی کی حدیث بخبر حدیث مذکور کے موافق
معلوم ہوتی ہے جس میں دجلہ کا خروج خراسان سے مذکور ہے۔ مگر فی الواقع کوئی تعارض نہیں۔ چوں کہ دجلہ کا گذر ان سب مقامات سے
ہوگا۔ لہذا کشف نجومی کا ہر ایک مقام سے پتہ دینا بحسب اوقات مختلف صحیح اور بجا ہے۔

دوسرے اعتراض کا جواب ایسا غوجی پڑھے ہوئے صاحب علم سے مل سکتا ہے۔ نہ جہاں تصور صفوی، انتہا میں بدخود
اندری، فدا جہاں نیس باللہ نیس باللہ عود پر یہ اعتراض کہ چاہیے کہ جو شخص عورت نہ ہو وہ لہذا ہو سکے کس قدر جہالت ہے کیا ایک
عورت کو ہی آپ نے منافی بالوہیت خیال کیا ہے بغیر اس کے اور کوئی وصف ممکنات کے اوصاف میں سے منافی بالوہیت نہیں
کھانا پینا، باپ بیٹا، وغیرہ وغیرہ یہ سب منافی بالوہیت ہیں۔ تو پھر جو شخص عورت نہ ہو تو کیا باوجود کی نے پیئے یا باپ ہونے یا بیٹے
کے رب ہو سکتا ہے؟ مگر وہی صاحب حدیث و قرآن کی تحریف کا شہید ہی ہوتا ہے۔ کہ خطیوں اور پٹلوں کی طرح مضحکہ خیز ہو جاتا ہے
آپ نے ماقی اس کو چہ منظر میں قدم رکھا۔ پھر آپ سے دریافت کیا جاتا ہے کہ آپ کے توفیق معنی پر یہ آپ کا اصل شہ و زاد نہیں ہوتا
کہ جس کی حق بین آنکھ اندھی نہ ہو تو چاہیے کہ وہ شخص رب ہو سکتا ہے۔ آپ نے اتنا بھی خیال نہ فرمایا کہ ہمارے منقطع و جہل سے معنی پر بھی
جاری ہو سکتا ہے۔

تیسرے اعتراض کا جواب۔ ہاں صاحب یہ ہو سکتا ہے کہ جب لہذا تعلق مومن کو شیطان و دجال وغیرہ مومن تباہی کے دشا کے
سے بچانا چاہتا ہے تو بن لکھے پڑھے وغیرہ معتمد ہی کے اس میں علم و جہدنی سپرد فرمادیتا ہے جس کی وجہ سے وہ بھی باہوں بل عمر میں سے
شہر ہو سکتا ہے جیسا کہ اس نیز مندرجہ دفعہ کرنے اپنی بوغت سے پہلے جس وقت اس نے حدیث دجلہ کا نام تک بھی نہیں سنا
تھی۔ دجلہ کو خوب میں مشرقی جانب سے آتا ہو دیکھیں۔ دین آنکھ اس کی ٹھوٹی ہوئی میں دیکھ رہا تھا۔ اس نے مجھ کو کہہ دیا کہ ایک نہیں
میں نے سخت غضب ناک ہو کر جواب دیا کہ مودود شیطان۔ خدا یک ہی ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔ پھر اس نے چند قدم میری طرف
بڑھ کر مجھ پر تھوڑا سا دیکھا۔ پر اس کا دیکھنا ہو کر اس کی تو میرے سر سے گزرتی ہوئی زمین پر جا گئی۔ پھر وہ تھکے دھندھے کی طرح انہی
قدوں پر بہت کڑی جگہ پر کھڑا ہوا۔ پھر وہی گھر اس نے کہا۔ اور جواب اس کے میں نے بھی وہی کہا جو پہلے کہا تھا۔ پھر اس نے دوبارہ میرے
گلے پر تھوڑا سا دیکھا۔ پھر وہ سخت ہو کر زمین پر جا گئی۔ تیسری دفعہ پھر یہی ہوا۔ بلکہ آخری دفعہ تو تو رکنا بٹھنے اس کے ہاتھ میں رہا۔ اور تھوڑے
بھٹنے سے کل کر زمین پر جا پڑی۔ تینوں دفعہ بغیر اس کے میں نے سر کو خم کیا ہو اس کی تو میرے سر کے اوپر سے ہی گزرتی رہی۔ سب نہیں
فرماتے کہ اس بچپن کی حالت میں مجھے اس نے جتنا دیکھا کہ یہ دجلہ ہے۔ اور اس نے مجھ کو ایسی سمجھ میں حالت میں خائف نہ ہونے دیا۔ اور اس
نے میرے منہ سے تین دفعہ توحید کی شہادت دلائی۔ اور اس نے باوجود اس کے کہ اس نے میرے کمرے ہی کو نشانہ بنایا تھا۔ اور میں نے اسے
کو ذرا خم بھی نہیں دیا تھا۔ تو روبرو اس کے اوپر سے گذر کر زمین پر رہا۔

پھر فرماتے کہ قبر میں ہر ایک مومن کو عربی سوال من ربک و ما دینت اور متقیوں فی ہذا لوجس کے سمجھنے پر قدرت
کون دیتا ہے۔ اور اس سخت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی شوکت پاک کو کون جانتا ہے جس کو مومن بغیر اس کے کہ پہلے دیکھی ہو پہچان کر کہتا ہے کہ
یہ جو راہ غیر ہے۔ پھر فرماتے کہ ہاتھ پاؤں کو زمین کی طرح کون قیامت کے دن گویا کر کے شہادت سے گواہی دہی عین و حرم تو ہے جس کے
خاص شان میں اللہ بکاف عباد کی ہے جب اس کی عنایت شامل حال ہو تو غیر کاتب بھی کاتب کے مساوی فی حکم ہوتا ہے۔ اور وہ

دونوں یعتسوں میں داخل رہے۔ لایعتسوں میں وہی رہا جو موٹو بونی اور کبھی تعلیم دونوں سے خالی ہو۔

قول نمبر ۱۰۴: اس کے بعد سی صفحہ ۱۰۴ پر امر وہی صاحب نے اس حدیث کا معنی کیا ہے کہ دجال مجرموں کی طرح پیشانی سے پچھا جائے گا۔ یہ نہیں کہ غصہ کا فریاد آئے۔ اس کی پیشانی پر لکھتے ہوگا۔

اقول۔ یہ معنی بالکل برفروغ ہے۔ غلط ترجمہ ذیل سے، مکتوب یقیناً کا تب وغیرہ کا تب یحرف المجرمون بسیمہ۔ تاہم کجا اور حدیث مذکور کجا۔

قول نمبر ۱۰۵: کان من۔ دجال کے ساتھ جنت ورنہ کا ہونا خصوص قرآن کے معارض ہے ورنہ برفروغ ہے تصدیق شمس حدیث کے کہ اس میں دجال کے ساتھ روٹیوں کے پہاڑ اور نہ کا ہونا، محض خیالی کتبہ ہے نہ واقعی۔ اور نیز مراد دجال سے شیطان ہے کیونکہ ابوسعید خدری بہت سے شخص کے جس کو دجال قتل کر کے پھر زندہ کرے گا۔ فرماتے ہیں کہ جہل بغیر عمر کے اور کسی کو ہم نہیں جانتے پس اگر دجال سے مراد وہی شخص معین معبود ہے تو پھر وہ جہل مقبول حضرت مکیوں کو توڑ سکتے ہیں۔

اقول۔ جنت ورنہ بھی خیالی ہوگا۔ روٹیوں کے پہاڑ کی طرح۔ دیکھو تو علی قاری وغیرہ شروح حدیث اور انھوں نے قرآن کے معارض سے خوب پتے لگا چکے ہیں۔ اور ابوسعید خدری اپنے خیال اور رائے کو نہ فرما رہے ہیں جس میں یہ بھی فرما دیا کہ ہر خیال تمحیص نہ ہو۔ دیکھو عبارت مسند ذیل قل قال ابو سعید و انتہ ما کتا ندی ذلک الرجل الا عمر بن الخطاب حتی مضی بسبیہ۔ انتہی اس عبارت میں فقرہ (ندی) اور حتی مضی بسبیہ محل استشہاد ہے۔

قول نمبر ۱۰۶: اور من من فتنہ ان یا مرسا من تظہر فیہ پیشین کوئی بھی پوری ہو رہی ہے۔ یورپ اور ترکی میں بلکہ جہل بدہندوستان میں بھی بذریعہ ایک خاص سامان کے پانی پر سیا کیا۔

اقول۔ من من فتنہ میں خیر مجرموں کا مجمع چونکہ دجال شخص معبود ہے لہذا اس پیشین گوئی کا پورا ہونا یا خیال کرنا ناقابل قبل ازک و دیکھ کے ہے۔ ورنہ اس حدیث میں فقرہ ان یا مرسا معنائی ہے تاویل مذکور کے لیے۔

قول نمبر ۱۰۷: کان من۔ کان من لا یرضی عنہ و ظہر علیہ لاصک و مدینہ یہ پیشین گوئی بھی واقعی ہوئی ہے۔ فحاشا بتو دے کہ کونسا ملک اور قوم کون زمین کا یہاں ہے جس میں یہ دجال نہیں پچھ گیا۔

اقول۔ اس حدیث میں بھی دوسرے فقرہ کا ذکر ہے چونکہ دجال شخص ہے لہذا یہ پیشین گوئی بھی واقع نہیں ہوئی۔ اگر کوئی شخص ضرر زمین پر پچھ جانے سے دجال بھی بدوے تو پھر پڑیوں کی کیا تکلیف ہے۔ نیز زمین پر چاہیں دن کے اندر پچھ جائے دجال کے لیے نہ صدق و دیا گیا ہے نہ کذب۔

قول نمبر ۱۰۸: کان من۔ کان من لا یرضی عنہ و ظہر علیہ لاصک و مدینہ یہ پیشین گوئی کا نہیں پتہ و نشان نہیں۔ دوسرے فقیرانہ عند باب مد الشری فیقتلہ فی قولہ فیہ و مراد لیسود۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دجال یہود سے ہوگا۔ مگر یہیت ضرورت عینہ و مذہب و المسکنۃ کی یہود کو یہ شوکت نصیب نہیں ہونے دیتی۔ پھر اسی صفحہ میں منہیہ لکھا ہے کہ ساری حدیث ابن کثیر کی جو اسے حق میں مفید ٹھہریں ورنہ انہیں کے حق میں ٹھہریں۔

اقول۔ کیوں صاحب رجب صاحب تبصرہ مہدی سے کیوں نہیں ہو سکتی۔ کیا مہدی موعود و مصلح نہ ہوگا یا نہ تصدیق مہدی اس حدیث میں نہیں ضرورت: معنی میں خاص غصہ کا ترک کرنا معیوب نہیں سمجھا جاتا۔ دیکھو شمس باغیہ کے اسی صفحہ کی پہلی سطر کو جس میں آپ نے حدیث متعلقہ پیشین گوئی کو زقیل روایت با معنی کے ٹھہرا کر محل توسیع بیان فرمایا ہے۔

دوستی اشعل کا جواب۔ وصال کا قبضہ سے دنوں میں ہو کر کیا جا نہ سکتا، یہی تعقل اور نجات کے بعد موت و قیامت کا جواب
آیت و حضرت سیّدہ زینبہؓ کے لئے مسکنہ کے لئے منتقل ہو کر چکا ہے۔

تیسری صفت جو اب رساری حدیث بن کثیر میں پوپ نکرمیسیح ابن موریعینہ ذکر ہے اس کے مثیل اور ایسا حدیث ہائے
جوناپ کے لئے نقل نہیں ہو سکتا۔

قولنا صحیح ہے۔ کہ جس دن یا مہرے چوبیس سو سنہ کھنفت سنہ عباسی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دن
کے وقت نہیں ورشاور و یا منہایت بعد ازین گئے۔ ورنہ اس کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے یا منہایت توین ہوں گے
میں چوبیس سو سنہ و یہ ہر کثیر الہ فہم تصبیق۔ ورنہ اس کی حدیث مذکور میں وہ دن ایک دن جو برس دن کے برابر
ہوگا آج نہ تھی مدعیہ و۔ ورنہ برس دن کی نماز پڑھنے کے لیے رشاد فرمایا۔ ورنہ حدیث میں بین فرمایا کہ جس طرح پانچ
یا ستویں میں پانچ نمازیں پڑھتے ہو۔ اسی طرح پانچ یا ستویں میں پانچ وقت کا نماز پڑھو۔ ورنہ ہذا من ذالک۔

اقول۔ اس حدیث میں فقہ السنۃ کثرت السنۃ بمعنی غل نہیں ہو سکتا۔ مسندوں حدیث کے سلفیت و کرام
 یوم کسنۃ پہنچانے بغوی نے شرح سنن میں کتاب ولا یصح ان یکون معر ضار وایۃ مسند ہذا یعنی مسندوں حدیث
 ہفتہ صحیح مانیا۔ درغیر صحیح مکن اس فقہ کی عدم صحت نہ تو فقہ بن کو نہ تہ ہر سہری کو کیونکہ حدیث نزلوں میں ہر
 حق مستند حدیث بن مریہ نزلوں تہ جینہ بغیر اس کے کسی نہیں کے۔ سو یہ سب حدیث تہ ثابت تہ ہفتہ بنی نے اور ہر
 نے اب دوسرے کی تہ کہ ہر نزلوں کے یہ میں تہ السنۃ کثرت سنۃ ہر ہر۔

[illegible]

فصل ششم در بیان سبب پدید آمدن فقر و تنگدستی و راههای دفع آن

[illegible]

ہیں صحت حدیث الاحادیث ہذا و ما سبق فی کتاب الایمان وغیرہ نہ یزال حکم عمتی محمد و بشرعنا و یسعی
من موثر عندنا بطرح اندس۔ انتہی۔

قولہ یہ سنی صحف میں ضعیف ہے نیز کے متعلق کہتے ہیں کہ مسیح موعود کے زمانہ میں لڑائی باہمت و بہادری ہونے کی وجہ
سے جزیرہ موقوف ہوگا۔

اقول۔ اس کا جواب پہلے گزر چکا ہے۔

قولہ یہ صحف۔ دہشیل۔ ویتوت اصل کہ نہ یہ ہے کہ ثبوت مولیٰ سے ورتفع شد عند وقوع جنگی سے ہو رہا ہے۔

اقول۔ یہ سب قبل زول و دیلاہ صدق ہے کما مر۔

قولہ یہ صحف۔ دہشیل۔ ویتوت اصل کہ نہ یہ ہے کہ ثبوت مولیٰ سے ورتفع شد عند وقوع جنگی سے ہو رہا ہے۔

دوسری حدیث کہ جس میں تینوں قصوں کا ہونا خروج و قبول کے زمانہ میں کہتا ہے۔ فقال ان بین یدینہ ثلث سنین

دوسرے پیشین گوئی تین قصوں میں ہیں واقع ہو چکی ہے۔

اقول۔ خروج و قبول کے پہلے بھی قیام ہوگا۔ اور اس کے زمانہ میں ہی خروج و قبول ہوگا۔

خروج و قبول درجین ویرہ کہنا صحیح ہے۔ مگر اس میں تین قصوں کا ہونا ہوتا ہے۔ نسبت تحقیقی کے۔

دوسرے سے متعلق کہ جواب میں قبل زول و دیلاہ صحیح ہے۔ اب شروع وقت کے حالات مختصراً کہہ دیا جا

تا۔ ورنہ ان کا کوئی فائدہ جس میں مفاد میں جہالت سے غافل نہیں۔

قولہ یہ صحف۔ دہشیل۔ ویتوت اصل کہ نہ یہ ہے کہ ثبوت مولیٰ سے ورتفع شد عند وقوع جنگی سے ہو رہا ہے۔

ثابت ہوگا کہ قبول ضرورت سے ہوگا کیونکہ خروج و قبول کے فوج میں حمت و یقینی کے بن کر ہونے کا ضروری ہے۔ قال یقال

وینذر الناس فی ذلک الحکم و لا یزالون لہما یؤیدہ من جہنم

اقول۔ فوج خروج و قبول کے پہلے کا حکم فرمانے سے ثابت ہوگا کہ قبول ضروری ہے۔

فوج میں صاحب کفایت کا ہونا ضروری ہے۔ اور اگر قبول کے پہلے چنانچہ قبول میں جہنم کے پھیلنے کا

مذاہب نے رشاد فرمایا کہ قرعہ قبول سے پہلے کے یہ فوج خروج و قبول کا حکم ضروری ہے۔

اس ثابت ہوگا۔ ورنہ ہر سب کہ آج تک اور منٹ اور اس کے پادریوں نے کسی کو بوجہ عیسائی نہیں بنایا۔ باقی مضامین میں

صغرت کی تردید پہلے گزر چکی ہے۔

قولہ یہ صحف۔ دہشیل۔ ویتوت اصل کہ نہ یہ ہے کہ ثبوت مولیٰ سے ورتفع شد عند وقوع جنگی سے ہو رہا ہے۔

ما عترت من اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ثبوت مولیٰ سے ورتفع شد عند وقوع جنگی سے ہو رہا ہے۔

اقول۔ اس حمت میں مدعیہ و ثبوت میں جس شخص میں عمر قدر کا قدریہ ہو جائے اس کو آپت میں فرماتے رہے۔

بنتی قدر میں جب تک عمر نہ ہو جائے اس کی ہمتی بیون فرماتے رہے۔ چنانچہ قبول کی نسبت پہلے آپت کو پورے طور پر چھوڑیں

ہوگا۔ اور پھر معلوم ہونے کے بعد مدعیہ شخصی طور پر بیون فرمادیا۔ یہاں سے پہلے اس کے بھی سمجھنا چاہیے۔ باقی مضامین میں صغرت کی تردید

تھوڑی قوت سے دینی صاحب کو بھی کر سکتا ہے۔ اور پہلے بھی گزر چکی ہے۔

قولہ یہ صحف۔ دہشیل۔ ویتوت اصل کہ نہ یہ ہے کہ ثبوت مولیٰ سے ورتفع شد عند وقوع جنگی سے ہو رہا ہے۔

ہے جو بعد پنے رتحت پادریوں کے ہاک ہو رہا ہے یعنی مسیح موعود (قدس) اس کو ہاک کر رہا ہے۔

اقول۔ ناظرین خدا راضا ہے۔ حدیث شریف کے ساتھ کس قدر متفق ہو رہا ہے میں کہتا ہوں یہ تحریف نہایت بعید ہے
کی وجہ سے مودود ہے۔ اگر باخبر آپ کو خداف مرضی اس حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوس کا شوق ہے تو پچھ من سب تریم معلوم ہوتا
ہے فیقتہ عند باب اللہ کا معنی یہ ہو کہ مسیح موعود وہاں کو قتل کرے گا مدینہ کے دروازہ کے نزدیک قادیان میں۔ دہلی یعنی
تحریف وغیرہ تو عہد سے واقع ہو رہی ہے۔ اب دیکھئے مسیح موعود کب تشریف لاتے ہیں۔ ایسے وہابیات مضامین کا جواب کیا کہتے ہیں
جو ب تو یہی من سب معلوم ہوتا ہے کہ حدیث شریف میں پیدا ہو ایتھا انما نؤمن آیت اور حدیث کی تحریف کسی میں جاتی اور نہ ہماری
اور نہ کوئی عداوت وغیرہ نہیں۔

قول صفحہ ۱۱۰ کا حاصل۔ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ مینا ہے۔ وہ شمس قادیانی و مستقر
لکھا حدیث تقدیر لغیرہ یعنی دیکھیں۔ آیت ۳۸ کے لیے۔ وہ تو وہی معنی ہو سکتا ہے کہ وہ اس سے یہ بولا کہ آفتاب
تو میرے سامنے مغرب سے ہو گا۔ چنانچہ مکیہ اور یورپ کے ملکوں میں آفتاب تو میرے سامنے ہو چکا ہے۔

اقول صحیحین میں مذکور ہے کہ مستقر حدیث نعرش سو آفتاب کو چنانچہ پنے قرعہ کی طرف بہت قریب ہو گیا
خود آفتاب کا شعاع مشرق سے ہو یہ مغرب سے۔ اور تو وہی معنی آپ کا بالکل غلط ہے کیونکہ مسلم وغیرہ کی حدیث میں مذکور ہے کہ آفتاب
حدیث کے ظہور کے بعد کسی نفس کو ایمان لانا یا عمل صالح کرنا منع ہے کہ وہ مغرب سے آفتاب کا شعاع غاب ہو رہی ہے۔ صاحب کے
نزدیک معنی یہ ہو گا کہ مکیہ اور یورپ میں ظہور اسلام کے بعد کسی نفس کو ایمان لانا منع ہے کہ وہ مغرب سے آفتاب کا شعاع غاب ہو رہی ہے۔
قوله صفحہ ۱۱۰ سے ۱۲۹ تک۔

اقول۔ دینی صاحب علم بھی ان صفحات کے ضمیمہ کو اور ذکر سکھاتا ہے صفحہ ۱۲۰ میں یہی بکری پر دہرہ درغل کا حوالہ ثابت
کرنے کے لیے قانوس کی عبارت ذیل کو سنہ لاتے ہیں۔ واللہ بہت مدد من حیوان و غلب علی مدیکب جس سے صاحب کی
دعا صاحب ہے کہ غالباً وہ حقائق انہیں حیوانات پر ہوا ہے جن پر سواری کی جاوے۔

قوله صفحہ ۱۲۵ اور ۱۲۶ کا حاصل۔ یہاں فن عیسائی بن ماریہ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
مدحیہ فیکون قبر درہم جس کو بخیر بنی نے اپنی آری میں غریب کیا ہے۔ اس پر ماریہ صاحب کے چند اشارات۔ قادیان
معارض ہے دوسری روایت کے جو عینی میں لکھی ہے۔ قیل یدفن فی الارض المقدسہ میں کلمہ اذا تعارضت قطب کے
مقابلہ۔ قبر عربوں کے۔ دوسری مدفن معہ وہی قبری کے کیا معنی ہیں معیت زمانہ بھی زبوم مذہب کی وجہ سے مودود نہیں ہو
سکتی اور معیت مکہ کی بھی دوسری معنی و نقل ہے کہ اس حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کا ماریہ شریف کا ہے۔ اور حدیث عیسیٰ آیت
کی قبر شریف میں دفن کیے جاویں۔ اور اگر غلط معہ اور قبری سے بتاویں جیہ آپ کا مقبرہ مودودین جہاں سے معارض ہے حدیث ذیل
سے۔ وقت لہ بعض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سلمہ اختلوا فی دفنہ فذل یو بکر معیت من رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و سلمہ شیدا قل ما قبض اللہ نبیا لاقی موطنہ لمدی یحب ان یدفن فیہ دفنہ فی موطنہ
فرانشہ۔ نیز کہ فرما ہے کہ عیسیٰ بن ماریہ موطنہ فرشل پنے مدفن ہوں۔ اور صاحب کے کہ موطنہ فرشل عیسیٰ کا آل حدیث صلی
علیہ وسلم و سلمہ علی ما جہا خلاوۃ و سلمہ تو نہیں تھا۔ ہذا یہ حدیث روایت پاک میں مدفن ہوئے مسیح بن مریم سے
اقول۔ قیل یدفن فی مدینہ روایت جس کے ضمیمہ ہونے پر قیل و دس ہے بخیر بنی کی روایت کو معارض نہیں ہو سکتی۔

غیر میں تساوی شرط ہے۔ اگر وہی صاحب کی طرح کہا جائے کہ بخاری کی روایت کوایت ذیل میں معرض ہے۔ وہی
یُطْلَعُ لَمْ يَكُنْ فَوْقَكَ مَعَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا عِيَالَهُمْ مِنَ الْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَشَهِدَ أَوْلَادُ الْمَدِينَةِ وَحَسَنُ
أُولَئِكَ رَافِقًا۔ آیت ۵۹۔ جواباً معروض ہے کہ اس آیت کا مفاد یہ ہے کہ منعم عیالہم بہم بزرخی رفقت رکھتے ہیں۔ اس کا جواب
نہایت میں۔ اور ہم کو قطع نہیں۔ اس آیت کا مطلب کریہ تو ان منعم عیالہم کا ایک دوسرے کے ہاں میں دفن ہونا نہیں ہو سکتا۔ تو جتنی
آیت مذکورہ معرض ہوتی بخاری کی حدیث کو۔ وہیں حدیث میں ذات اگر مردھی سے سختی علی مدعیہ و آئمہ و مقبہ ہے۔ اور
ترمذی کی حدیث مذکور بخاری کی روایت کو جو ہمہ تساوی و ضعیف ہونے کے معرض نہیں ہو سکتی و قل غریب و فی سندہ حسن
بن بکر مہدی یضعف من قبل حفصہ اعمش فی شرح مشکوٰۃ۔ اور بعض گرتساوی دونوں روایتوں کا ناہمی جو اسے تو
بھی ترمذی کی حدیث معرض نہیں ہو سکتی بلکہ روایت کیونکہ ما قبلہ بنی لانی ابو حنیفہ لانی یضعف۔ اس سے صاف ظاہر ہے
کہ حدیث میں بی کوفہ کی غریب ہمہ میں تبوؤں ذوات ہے۔ اور اس حدیث علی مدعیہ و آئمہ و مقبہ موضع فرشت محبوب تھا جس میں
تھا جو فرشتہ اس بقع ہوتا تھا۔ ہذا حدیث کے ذریعہ لانی موضع فرشتہ۔ اور مہدی بن مہدی کو یہ کہہ بہ ایک شخص کو بغیر
ذکر مزنیہ کے پھر کہتے ہیں حدیث علی مدعیہ و آئمہ و مقبہ ہذا روایت ترمذی کے ن کس سخت علی مدعیہ
و آئمہ کے تجربہ نتیجہ میں۔ دفن ہونا پائے روایت کو معرض تبوؤں آپ ہی ہاں ہے۔ ہاں کہ جتنے ذکر ما قبلہ بنی لانی موضع
فرشتہ ہوتا تھا ہاں آپ کے اندر شہ کی کجائش تھی۔ اگرچہ بعد از مرگ یہ حدیث بخاری کی روایت کے معرض مہوم نہیں ہوتا۔ کیونکہ
اس حدیث علی مدعیہ و آئمہ و مقبہ ما قبلہ بنی لانی فرشتہ۔ رشاد کے وقت مسیح خارج تھا کہ تم کہہ سکتے ہیں کہ ما
قبلہ بنی لانی ہاں کہ روایت یقیناً ہے بھی بیغیر ستر بخاری کا ہونا ہاں مضارع ہوتا تو بھی مسیح ہر روایت بخاری مستثنی ہو سکتا تھا۔
قولہ یہ غرض کہ اس میں روایت مسیح بن مہدی بخاری ہو یا نہ ہو کہ مسئلہ ہذا کو قیاسات کے باب ۳۸۔ و ۳۹ میں ملے

اقبول۔ ثبوت کے دو بڑے دلائل ہیں پہلے کہ یہ سب جس میں خدا بڑا بڑا نام ذکر نہیں۔ وہ جو دلائل یہاں ت
دوہی صاحب نے لکھے تھے ان کو وہ بڑا ہی کڑا چاہتا ہے۔
قولینہ صغیرہ۔ اگلاں۔ جو اہل صفات میں سے ہیں کہ مجاز قویہ و بیرونیوں و بیرونیوں میں تحقیق نہیں ہو سکتی وہ
بلکہ ذات غنیہ و ذات فقہ کے ساتھ لا تقابل ہیں۔

اقول کہ حدیث دوسری حدیث سے مدخل مسکہ نزول مسیح بن مریم جینہ نہ پیشہ میں نہیں چنانچہ فقہان کا خیال ہے۔
آپ کے قواعد یہ درجوں و درجہ تک جب ضرور ہے۔

قولہ "مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا" سے "مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا" کے معنی ہیں جو اللہ سے ڈرے گا وہ اللہ کے لئے ایک نکل نکالے گا۔

مذہب سے وہ ایک کون جس پر تمام قرآن مجید میں توفیق دینے کے لئے قبض ممدوحہ کے پاس ہے۔ اور تمام حدیث و
مذہب و کرم کے محاورات میں درجہ کثرت کی کتابوں میں یہاں ہے۔ دیکھو انسان سب راقی و عروس و قابوس و غیرہ وغیرہ
و ان مجاہدین سے ایک تہی بھی سو تہی متعارف نہ کیا کہ جبرائیل اسی پیش کردہ ہیں جس میں کسی شخص نے جس شخص کے
پیش رو کے لئے سو قبض نہ دے گا۔ یہ وہ جس طرح پر کتبہ ہے۔ آیتیں قبض روح کے معنی میں پیش کرتے ہیں۔ یہ کسی حدیث یا

عبداللہ کے محاورہ یہ کتب لغت معتبرہ عرب میں سے اس قسم کے محاورہ کے معنی سوا تینوں کے اور کچھ نہیں ہیں تو اس حدیث
قدس مراد صاحب ایک بزرگ روپیہ دینے کو تیار ہیں۔

نہایت پروردگار و جبرائیل علیہ السلام میں وقت مناسب سے فرما دیا کہ جو تم کہتے ہیں۔

[illegible][illegible]

دریغیال کرنا کہ جبکہ توفیق سے معنی موت لیا کیے ہیں اور اس پر بھی معنی موت ہے کہ یہ ہوا سے کہا ہے اس لئے موت
سب کو پہنچے اس قول کے ہرگز کو معنیہ سے مراد بھی نہیں لانا چاہئے بلکہ اس میں تفسیر کے ساتھ جو قیام و قیامت کے
دفعہ کے خلاف ہیں یہ ہیں **مُتَّعِبٌ وَ شَرٌّ مِنْهُ** اور دوسری آیت جو کہ علیہ السلام و آیت سے مراد ہے کہ
اسی سب میں **خُفَّاءٌ** سے مراد ہے اس کی تفسیر میں یہ ہے کہ تراب سے مراد ہے کہ یہ وہ خفّاء کی زبان سے خارج ہوا ہے
اور خاک کے ذریعہ موت کے مجسمہ راجع ہے یہاں کی آیت سے مراد ہے کہ تراب میں عین شہادت ہے کہ تراب کی طرف
یعنی ترو تار و پنی وغیرہ کو موت کے ذریعہ سے کہہ کر اس میں تفسیر کے ساتھ کہ جس نے توفیق سے معنی موت لیا ہے یہ ہوا سے

و جمیع صحابہ وغیرہم کے قبض جسمی کا ثابت کر دیتا ہے جس پر نعت بھی شہادت کیونکہ قویٰ بمعنی قبض کی تہہ بحالت میں موجود ہے۔ اور
مخصوصیت قید جسمی کی خصوصیات ثابت مستند ہے۔ اور اسی معنی کے ہونے پر خیرین رزقی نے نصرت کی نسبت کی ہے۔ ان خصوصیات
یعنی خدائے وافی و قویہ رفع بقدرتہ فی السماء و بروحہ و بنفسہ و ہر اس کے بعد ثابت ہے وہ جو جنس تحتہ انواع
بعض ہاں موت و بعض ہاں بالاصود فی السماء و نفسیہ کہہ۔ و قیام بن جبریل توفیق ہو رفع ہے۔ یہ کثیر اور نعت میں تہہ کی
نسبت کہ قویٰ کا صدق میت پر بعد تحقق موت مجاز ہوتا ہے نہ حقیقت۔ چنانچہ آج اس میں ہے۔ ومن بعد ذکر کتبہ اوقات الـ
اموت و امنیۃ و تہ فی فرائد الاموات و توفیقہ الیٰ عروج روحہ من عبارت میں قیام تہہ
کے معنی و موت میں مجاز کا ثابت ہے جس سے ثابت ہو کہ نفس توفیق میں معنی موت کا نیز مجاز ہے۔ اور چونکہ حدیث زوال بدن
کے موت اور بمعنی حقیقی یعنی قبض کا متعین اور مجازی یعنی موت کا بغیر تقدیر و تانیہ توفیق و انکسار میں متعین ہے تو قیام و حدیث و
اقوال صحابہ و تابعین وغیرہم پر نعت سے ثابت ہو کہ قویٰ مدفنہ میں اور نفس قبض میں بھی مستعمل ہوتا ہے۔ الجمع اجماع میں ہے و قیام
و نہ ذہبنا بس بس موت چنانچہ یہی سورۃ انعام و زمر کی آیات سے مراد ہے۔ کہ ہم زور دے سکتے ہیں کہ قویٰ یا مستعمل تہہ
غیر قبض میں ہے۔ اور موت و زمر میں مجاز۔ تو وہ موت یا غیر جزوینہ ہر فرقہ کا جائز نہ ہوتا۔ ۱۵ مقام میں سے دوم مقام تہہ فیہ
یعنی توفیق و توفیق میں مجازی نہ خصوص اس وقت موعودہ لاروۃ معنی آئینی موجود ہے۔ باقی تیس مقامات میں جبرقی مقربین کی
موت کسی بے نیاز کسی جائزہ و مراد ہے۔ و کیوں اس حرب و تقسیم میں و نہ مذکور کہ اس میں تہہ فیہ میں بھی ثابت ہے۔ الجمع اجماع میں
موقوفات الیٰ صریح کونکہ فی بارض و ترکمہ الجمع اجماع میں قویٰ کے معنی و ہر مستعمل بھی استعمل ہوتا ہے۔ قویٰ صاحب
مذہب انکسار و نہ لایزال و روی نہ لایزال و نہ لایزال۔ اس سے ثابت ہو کہ قویٰ کا معنی

[illegible]

بہترین قانونی و مدنی صاحبان کے سہارے ہی قائم کیے ہیں۔ محکمہ میں اس لیے ایک ایسی ہیئت منتخب کی گئی ہے جو اس کے مقاصد کو بروقت سمجھ سکیں۔

کے لئے اس مقام میں پوری قیادت کے بغیر نہایت بڑا نقصان ہوگا۔

پتی کا تر و پودا اٹھاؤ۔

مردود شود بسبب خنثی گردن خود به

۔۔۔ اس نتیجہ کا جواب گندہ ہے۔

۸۔ آپ کو کچھ غم منظرہ ہے بھی وقوف ہے کیا۔ نفع کو مدعی خیال فرماتے ہیں، یہاں رفع بہت کے لیے برسوں سے تبرا دکھایا جاتا ہے۔ ابن عباس کا وہ قول جو بحوالہ درمختور فساد تو فیہ تہنی کے تحقق اخراج ابو شیخ حسن بن حیدر بن شمس الہدایت میں لکھی ہوا ہے۔

۱۔ اس کو بے پیر و پناہ ہے

۱۰۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوعہ میں جو ہر دو میں سے جس کو ہر سال دیکھنا ہوتا ہے، روایت کیا ہے، حدیث ثابت ہے یا نہیں؟
 سال مذکور ہے۔ اور مسلم و ابی حنیفہ میں سات سال کا ذکر ہے۔ ان کے ہاں تفسیق پہلے بین کی گئی ہے۔ اور یہ بین
 محدودی حدیث ہے، انیس سال کا ذکر ہے، وہ چار میں سے سات سال کی حدیث ہے، جو ہر سال دیکھنا ہوتا ہے۔ اور یہ بین
 بخیران ثبات قدرشتہ کا شمار ہے، حدیث کے لیے غیہ ہے، سیوہ کی مرقۃ السعدیہ اور بیہقی کی کتاب بیہشت و مشورہ کو
 ملاحظہ فرمائیے۔

۱- یزدانیل میوه جوتابہ ہند میں اکثر کتبوں میں

بہر اندک و خواہی گفتہ استانی

قولہ ۵۹ کے تحت ہے صغیر ۱۰۱۲ کا حال :- پنجو ستیں مروتی صاحب نے بن عباس وقت :-
 و بخاری کہ جتنے غنیمتیں بن عباس نے متوفیت سے منے ہیئت کے کراہت میں تقسیم تاجیکوں سے سب کی طرف تحفہ کے
 طور پر نسبت نصرت کی تھی ان کی ہے یہی :-

۱۔ تو اے مقتدر، تانہ قوت میں صدمہ کرتا ہے کہ اس عبادت گاہ میں جو فی پائینے تھی۔ یہ عیسیٰ انی رافرت کے
تو عتو فیک۔

۲۔ بعد از صبح کھن ناہ میبندی رہی کیونکہ بھر فیک بھی اب تک آسمان پر چھت عسکیں کی لذت نہیں ہوئی۔

پیشین گئی وجہ سے نازین بتعویٰ فوق نازین کفر مؤالی یوم عرسیمہ کی بھی پوائے شمس ہدایت کی
تسبیح کے متعلق واقع ہو چکی ہے۔ دیکھو صفحہ ۱۴۴ ص ۳۳۔ لہذا مؤلف کے نزدیک عمر قرآنی یوں ہونی چاہیے کہ یہ
عیسیٰ فی رفیوت لی و مصحفیت من نازین کفر و وجہ من نازین بتعویٰ فوق نازین کفر و متوفیت
فی یوم عرسیمہ پیم متوفیت و یوم عرسیمہ کے کیا تھے ہوں گے۔ درگاہی یوم عرسیمہ کو بھی آپ متوفیت سے
متفرق کریں گے و آپ کے نزدیک حضرت عیسیٰ کی وفات جبرقہ فرعون قیامت کے ہوں۔ ایسا مذکور کیا یہاں عقیدہ
اتحادیہ سے منافی ہے۔

۴۔ قولِ تَعْدِیْمٍ وَتَابِیْہِ کہ بغیرِ نَفْسِ مَرَدِّکَ ہوتے تھے غبارِ باغست میں اُٹھ کر غصہ ہے۔ کہہ دیا کہ تہا تَعْدُو وَتَقْدُو وَتَحْشَرُوْنَ
لَعْنَتُہُمْ بِذَکَکَیْہُمْ۔ وَتَقْوِیْہُ عِیْثَہُ شَرِیْبٌ بُلْبُلٌ یَّہْدِیْہُ بِلَیْلِہِ بِصَفْرِ ذِیْقَہُ سَبِیْہِ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ
اس شخص نے اس قدر غیہ و تم بھی بعدِ موت مٹا دیا کہ مختلف ہیں اس کے کہ اگر قریب نظر تو ان کے بڑے بے عمل رہے ہوں۔

7. H. 1.

قولہ صفحہ ۱۶ کے خیمہ سے ایک کھٹل روزانہ طور پر غیر میں ہوتا ہے وہاں سے اس کی بہت سی کھٹیاں
 تیار ہوتی ہیں مویت کی سندور میں کے جال کی قوت میں اس ٹراہن جاس کے جوڑے تیار ہوتے ہیں یہ سب اس کی بہت سی
 ثابت کیجے جاس کے ہم سے خوب ہیں۔

۲۔ بہر تحقیق میں مخصوص پرکوں کا بہت بڑا بھتیجہ بن گیا اور اقول یہ جو ہے

۴۔ تفسیر قرآن کی نسبت جو مجموعہ جو وقتوں و احوال میں ثابت ہو چاہے اس کی رو سے اس کا غرض یہ ہے کہ قرآن کی ترتیب اثر میں یہ تدبیر و تانیہ و تہ کذہا کے رویت سے تفسیر نہیں کرتے

اقول۔ ہر مذہب کی حق جو درجہ ہے اس میں اور ہر مذہب کی حق جو درجہ ہے اس میں

جیسا کہ پہلے ثابت ہو چکا ہے تو برقرار رہے یعنی محبت کے عروج و غایت سے یہ سبب نہ تھا کہ تم کو اپنے لئے اس کی ضرورت نہ تھی۔

تقدیر کو آپ کی جرح و عقید پر اتنا غلبہ تھا کہ انہیں انور سے اس کے نزدیک ہاتھ نہ لگایا گیا۔
 مذہب سے بڑھ کر انہیں اس اجتناب سے کہ ان کا دل آپ کے نزدیک تو ہے مگر انہیں اپنے آپ کو اس

نہ کی جوت جی مراقبہ۔ متبادر جو بنابر اس بنیاد تفسیر ہوتی ہے کہ یہ قدرت نہیں کہتے بلکہ ہر سہ فریق اپنے اپنے جہان میں
اپنی جہت پر جو تھوڑا سا کمال ہے۔ انہیں کہہ جاتی ہے۔ اور ان کو جاتی ہے۔ اور ان کو جاتی ہے۔ اور ان کو جاتی ہے۔ اور ان کو جاتی ہے۔

پاتھرونیس بلیمف شوہر دو بیٹے کے اور پندرہ لڑکیاں تھیں۔ سب سے پہلی بیٹی ڈیوڈ کی بیوی تھی۔ دو بیٹے تھے۔ ایک بیٹی کے نام پر ایک

[illegible]

بغیر اس آرزو کے پھر اپنے غم کو اپنے دوست کی نسبت منسوب کیا کہ میری یہ بات جو کہ آج تک وہ تو میری بات کو نہ

بہر پرچھاس نے مشہور کے قول رونہ خوں پر سنا دھین کی توالی اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ شخص اپنے مسکو شاف نے
نہر کے جاتے تھے کہ وہاں یہ جوتے کے تھری سے رہتا ہے اور جوتے کے ٹرکے بہت قدامت اور کمالی ہیں

۱۔ جہت تعلق و تعلق میں کوئی کسی اور سے تعلق نہیں ہے۔

ثابت کریں۔ ورنہ غلط القاد۔

تفسیر کی نسبت جواب نمبر ۱ میں لکھا گیا ہے۔

تے کے متعلق ہر ایک کو اس کی طرف سے ایک اور چیز یاد دلائی جائے گی۔

ہر جگہ پر تیسرے درجہ کی محبت تعلق نہ دے دیں۔ چوتھے درجہ کی محبت میں مذکور نوع کی محبت کو پہلے ہی متوفیت مقیم نہ کر دینا چاہیے۔
 رفعت وغیرہ کی نسبت۔ یہاں ہفتہ نمبر پر تعلق کے واسطے اس ترتیب کے ساتھ کہ وہ نوع کی ہے۔ دیکھو مروجہ حساب نمبر ۱۰۰ پر
 لکھے ہیں اور ہر جگہ پر تیسرے درجہ کی محبت تعلق کے لئے دے دی ہو۔ کون کہتے ہیں۔ یہاں ہفتہ نمبر کے واسطے اس ترتیب کے
 مقیم نہ کر دینا چاہیے۔ اس کے خلاف جو نوع کی ہے۔ تعلق اور نوع کی نسبت سے

نادرشاه به نیکو حرفه و نیکو شایسته نیکو است

قولہ۔ بعد اس کے کہ یہ بیجا کہ بیسی کی تفویض یہاں ترتیب کے بعد ہو رہی ہے۔

اقول - ہر مہینہ ایک بار پڑھنا چاہیے۔

قوله: يا أيها الذين آمنوا

اقول بعد اقبال: الحبيب في حب

[illegible]

قوله: "وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَسَنَةِ قَالُوا هَذِهِ الَّتِي كُنَّا نَعْمَلُهَا وَكُنَّا نَحْمَدُ اللَّهَ بِهَا وَلَا كُفَرُوا بِهَا وَلَا تَكْبَرُوا فِيهَا أُولَئِكَ نَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ أَكْمَلًا وَأَعْلَىٰ دَرَجَاتٍ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ" (الزمر: ٢٠-٢١)

[illegible]

قال: فممن لم يسمعوا

کس کا کس کی ریت گزرتی ہو گی کیا وہی تینوں میں قبلت اورینا آیت اور حیدریت گمراہ
 حیدریت اور حیدریت میں بعد میں یوحنا کی ریت میں اور اوحیدریت دوسری میں میں ان کے میں تفریق
 ہے اور ان کے میں قبلت میں ان کے میں تینوں میں قبلت اور حیدریت اور حیدریت میں حیدریت اور حیدریت

چہ دروست و زود ایجنٹ پرانے دارد

قدین صاحب کایہ قول میں پہچانوں نے قرین کہی اور تحسین کے توڑ سے بند کیے بال کتاب اور سنت کے بزخوف سے۔ قل
لله تعالیٰ (قل الروح من امر ربی) وہ عالمی عبارت سے ان موجودات کی خارجہ من احسن والخیال والجمہ وکمال
والتحیز وکمال اید خل تحت المساحة والتشیر لا تنفذ لکیمیة عن رسالة الروح من ربی وقل لله تعالیٰ ان
عَرْضُ لَمَّا نَهَّ عَلَى السَّمُوتِ وَالْاَرْضِ وَبُحْبُوبِ فَاَبَيْنَ كَنَیْطِطْلُهَا وَكُنْشَتْنِ مِنْهَا وَحَمَاهُ الْاِنْسَانُ مِنْهَا كَانَ
ضَوْماً جَبُوءاً (عزب۔ آیت ۷۲) روح انسانی بقصد سے اس آیت کریمہ کے قبل از وجود غنہ کی بارانست ٹھاپکے اور ترقی و ترقی
عزب قرار دیئے گئے۔ مگر قدین صاحب کے نزدیک پونہ روح اندرون رحم کے غنہ کے کندے کیوں کی طرح پیدا ہو سکتا ہے۔ اس
سے اس آیت شریف کا مندرق نہیں ہو سکتا۔

در حق کرم تدوینہ اور اس بن عبد الستار درستان مشائخ حضرت کریم الدین بن محمد حضرت فقیر ہے۔

یوسف عذاب میں بھی گریو عذاب کو کھٹو عذاب شریعت کے ساتھ متعلق نہ مانا جاوے جیسا کہ مروی ہے صاحب نے صفحہ ۷۷ کے خیمہ پر کتبہ توپ بنیے کفار کے یہ عذاب شدید دنیا اور قیامت دونوں میں توجہ دال کہ بہتیرے کفار دنیا میں بڑی جہاد شہادت میں ہیں تو بحسب تفسیر مروی صاحب کے آیت میں کذب نہ آئے گا۔ و عیاذ باللہ اور بے مانتو این مردنیان سے نسین آیت اللہ کا بقیہ مقام ہے۔ فرید مدد زعمو لا مروہی۔

قولہ صفحہ ۱۰ میں مجاہد پُرمتھن بزرگت میں جس کا اصل یہ ہے۔ قولہ تعالیٰ نَزَلَ عَلَى عَبْدٍ مَكْتُبٌ وَلَمْ
يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قِيمًا کہف۔ آیت میں امت یہ وقت نہیں کہ چونکہ مکتوب کا ذہن بعد سننے نَزَلَ عَلَى عَبْدٍ مَكْتُبٌ کے
فوراً اس کی طرف کی گیا کہ شاید نازل علیہ پس یہ عدم تدریج کی ہے نہ کہ ذہن کی جو۔ اندر نہ تدریج ہو کہ فوراً ہی ارشاد فرمایا جو اس کے
مَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا کیونکہ جس طرح وہ شبہ فوراً پیدا ہوتا تھا اس کو دفع بھی فوراً ہی ہوتا۔

اقول۔ یہاں تاثر اور فرادیں کچھ درج توفی سب کے ذہن میں پیدا ہوتی اور اس کا دفعیہ اس طرح ہوتا کہ **يُخَفِّضُ**
لَكَ عِوَجًا۔ یعنی امتداد نے قرآن کریم میں کچھ نہیں کچھ اس کا سبب یہ ہے کہ مدت سے اس کتاب میں عوج و خنثی نہیں
 رہا کہ اس کے پچھلے اور میں کچھ ہیں اس دفعیہ کو کیا مثل ہے اس وہم کے دفع کرنے میں یہ غور فرماویں کہ کیا **نَزَلَ عَلَى عَبْدٍ مِّنْ كِتَابٍ**
 سے وہم مذکور پیدا ہو سکتا ہے۔ اور جن عبد پر قدم ہے تیری جادو سے ان میں خنثی بننے کا استحقاق کوئی نہیں کر سکتا ہے۔ ہاں بے شک
 ایسے وہم تو دینی صاحب اور مروی صاحب کو پیدا ہو سکتے ہیں۔ اسی لیے **هُوَ الَّذِي رُسِّنَ رَسُولَكَ بِاللُّغَةِ** کے سننے سے
 رسول بن گئے۔ ورنہ آیت کو بہت کے سننے سے نہیں گئے۔ نہ صرف دعویٰ ہی کیا بلکہ نیا سخن بھی پیدا کر دیا دیکھو کتاب بہت
 مقدس دینی دفعہ یہ نہیں فرادیں کہ باغض اگر وہم مذکور پیدا بھی ہو تو یہ کہ **مِنْ عَبْدٍ ذَاكِي** اس کے دفع کرنے کے لیے کافی نہیں ہو
 سکتی جس نے **عَبْدٌ ذَاوَدَ وَهُوَ يَخْفِضُ لَكَ عِوَجًا** کو کیسے نے ہر **عَبْدٌ ذَاكِي** کہ اس تو اس مزا کی وہم کا دفعیہ بہ نسبت **وَلَوْ**
يَخْفِضُ لَكَ عِوَجًا کے بڑی برویق ہے۔ ہر کس تک جہالت آزمودہ مضامین کی تردید میں تفسیر و قرات میں جس شخص کو اثر بھی معلوم نہیں کہ
وَلَوْ يَخْفِضُ لَكَ عِوَجًا وہم سبب متوف ہونے کے نزل علی عبد **يُخَفِّضُ لَكَ عِوَجًا** پر صدر موعوں کا محل **مِنْ**۔ **عَبْدٌ** ہے جس سے
 پیدا ہے۔ انی تفسیر **عَبْدٌ** **يُخَفِّضُ لَكَ عِوَجًا** سے نہیں جیسا کہ قیام کو **يُخَفِّضُ لَكَ عِوَجًا** وقتہ ہو ہے **يُخَفِّضُ لَكَ عِوَجًا** سے وہ کیوں کر
 کتاب و رسالت کے متعلق گئے وہم نہ ہو سکتا ہے۔ اور جو ہر وقت مدعیہ کا سبب نہ صرف تباری ہے کہ قیام کا محل ہر حال وقتہ ہونے
 کے **يُخَفِّضُ لَكَ عِوَجًا** کے اور تفسیر **يُخَفِّضُ لَكَ عِوَجًا** کی وہم جو غفلت کی رو سے کی گئی ہے۔ اس مقام پر شاید
 مابہی صاحب نے غفلت و غمخیزی دونوں طرح پر وہم **يُخَفِّضُ لَكَ عِوَجًا** سے یعنی آیت **وَلَوْ يَخْفِضُ لَكَ عِوَجًا** میں ایک غمخیز کی بین کیا ہوگا
 اس کے آیت میں کچھ کی غفلت کی تفسیر **يُخَفِّضُ لَكَ عِوَجًا** کی کہ ساتھ اور مروی صاحب نے **يُخَفِّضُ**
لَكَ عِوَجًا کو ان سے فرمایا ہے۔ دیکھو غمخیز ۶۶ سطر ۴۔

قولہ صغیر کہ جس سے ان توحید بنیاد پر بے اعتباری و پھیر

۱۔ فقہ و زمانہ جبرۃ میں بھی تاخیر نہیں کیونکہ یہ عہد بننے سے پہلے کے ہے۔ اور قوم ٹوٹنے کا سوس عینی سے ہی تھا۔ اور
روایت قبل تو ان کو بذریعہ حضرت موسیٰ کے حاصل تھی جیسا کہ حضرت قدس فرماتے ہیں۔ شعر ہے

قدرت سے اپنی ذات کا دیتی ہے حق ثبوت
جس بات کو کہے کہ کروں گا میں نہ کروں

اُس بنش کی چہ و نہائی میں تو سب
ملتی نہیں وہ بات خدائی میں تو سب

اقول۔ اے تھامیہ تمہارے عہد کے بعد میں آئیں پناہ بھی دے گا۔

بن عباس کا مطلب یہ ہے کہ جہود کا منہ قتل شدہ کے دو وجہ سے ہے۔ ایک تو یہ کہ ان میں سے جو قتل ہوئے وہ ان کے
 معذرت کا جواز ہے کہ ان کے ساتھ ایک کام میں واقع ہوئے وہاں پر بہت قتل ہوئے۔ دیکھو اَوْنَ جَعَلُوا مِنَ الْقَوْلِ
 وَرَوَا جَعَلُوا جَعَلُوا وَرَوَا جَعَلُوا ذَرِئَاتٍ سَبِيْرًا بنی اسرائیل۔ آیت۔ اور وَرَوَا جَعَلُوا جَعَلُوا سَبَقًا
 جَعَلُوا جَعَلُوا بَعْضُ كُنْ تَحْبَطُ اَعْمَالُكُمْ وَكُنْتُمْ اَكْثَرُ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (حجرات۔ آیت ۴) اور وہ معذرت یہ ہے کہ
 جب سب محو ہوئے تھے کہ سب کی موت ہو گئی تھی کہ ان کے لیے یہ کام کیا۔ گو یہ وہ جو مہم جوئے کی تھیں
 کہ اس کا جواب دے دے کہ وہ سب کی موت ہو گئی تھی کہ ان کے لیے یہ کام کیا تھا کہ ان سے موت ہو گئی تھی کہ ان کے لیے
 اور جو کہ سب اقرار ہوئے تھے کہ ان کی موت ہو گئی تھی کہ ان کے لیے یہ کام کیا تھا کہ ان سے موت ہو گئی تھی کہ ان کے لیے
 آیت مذکورہ میں ان کے لیے یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 وہاں میں ان کے لیے یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے

مذکورہ آیت کی موت میں حق نے نہ کچھ کہا ہے صرف ان کی موت ہے
 جس بات کو کہ کر وہ کہیں یہ ضرور

قوله۔ وہاں میں ان کی موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے

اور ان کی موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے

اور ان کی موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے

اقول۔ اے تھامیہ تمہارے عہد کے بعد میں آئیں پناہ بھی دے گا۔
 غیر مومن ہیں۔ ان کے لیے یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے

۲۔ اے تھامیہ تمہارے عہد کے بعد میں آئیں پناہ بھی دے گا۔
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے
 یہ موت ہے نہ کہ یہ موت ہے یعنی یہ نہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے لیے

تفسیر عباسی کی نسبت جو کچھ عدم سیوٹی وغیرہ نے لکھا ہے اس کا یہ معنی نہیں کہ جو کچھ اس میں قال سے ترک کیا گیا ہو ہے وہ سب خلاف واقعہ ہے کیونکہ اس تقریر پر عدم سیوٹی کا جو استشہاد کی عبارت کو نقل کرنا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن عباس نے عدم توفیقی سے معنی رفع الیٰ ہے کیا معنی رکھتا ہے تو معلوم ہوا کہ جو استشہاد کی روایت جو عدم سیوٹی پر متبہ تھی ہے عباسی کی روایت اس کے منطبق ہے اور عباسی کی روایت میں تاخیر میں مذکور ہے نہ محل ثبات میں۔

قول نہ غلط ہے۔ اور ۳۷۷ ہاں محل۔ ابو بخاری نے آیت متوفیت کے معنیٰ تفسیر فیما توفیقی کے ذیل میں لکھا ہے۔ اور اس مقام میں حدیث قول کہ قال بعد اصلاح کی ہے جس سے ابو بخاری کو یہ ثابت کرنا منظور ہے کہ عدم توفیقی میں ہی معنی موت ہاں ہے۔ اور مسیح ابن مریم کی وفات بھی اس تحت میں مدعیہ و توفیق وفات کی طرف ہے تو امام بخاری اور ابن عباس دونوں کا مذہب وفات میں ائمہ کے سب کے ساتھ ہیں۔ لہذا وہی کہ وہ قول ابن عباس متوفیت معیت سے صحابی کا یہ منقول نہیں۔ اور غلط توفیقی نے توفیق ہی کو یہ کہہ دیا کہ سب غیر اس کی طرح صحیح ہے۔

اقول۔ ابو بخاری اور ابن عباس بعد اسی حدیث کے نزدیک چونکہ حدیث نزول میں نزول صلیٰ و علیہ وسلم کے پیش کا مذہب ابو بخاری کی کہ بکثرت وفات بعد نزول جو مستزم ہے حیات قبل نزول کو۔ اور یہی ابن عباس کی روایت متوفیت میں رفع الیٰ ہے۔ یہ دونوں میں ہر کتاب کا یہی صحت ہے۔ اور حدیث کہتے ہیں کہ بعد نزول ائمہ شہادت کی کتاب متبہ ہیں منقول ہیں۔ اور ابن عباس کے نزدیک عدم توفیق مسیح کو نہ مذہب مسیح کو نہ مذہب ائمہ کو نہ مذہب جہاد است ہے۔ قاضی بکیت مسیح کے نزدیک حدیث نزول روایت قاضی کے یہی تحقیق کے وہی توفیق ہیں۔ ایک متوفیت اور توفیقی و معنی قبض و رفع کے ہیں۔ اور ائمہ بکثرت کے ہر اس تقریر پر متوفیت و رفع الیٰ کو تقریر و توفیق وفات سے تہہ و تہہ کے ہر کثرت سے توفیق ثابت ہے۔ اور آپ نے بھی مذکور ہو کر ان کی ہے کہ مذکور آیت فیما توفیقی و حیات وفات بعد نزول سے ائمہ کے ہیں۔ اور ابن عباس نے ابو بخاری کی کہ وہی مسیح میں متوفیت ہونے معیت کے معنی ہے۔ اور اذ قال میں قال کو معنی یقول کے لکھی اور حمزہ کوڑا ہے جس سے ابو بخاری کا مذہب یہ ہے کہ یہ سب وجوب شہادہ دن ہو۔ کہ یہاں علیہ قیومہ سے ہے۔ **حدیث** ایوفریئع صدیقین صلوات اللہ علیہم اور فیما توفیقی حیات ہے وفات بعد نزول سے اور حدیث قول کہ قال بعد اصلاح میں بھی قال معنی یقول کے ہے۔ بلکہ اس حدیث کے معنی بھی ابو بخاری کا مذہب اپنے مذہب کا ثابت ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں روز شہادہ ذکر ہے۔ اور حدیث قاضی میں ہے اس پر کہ آیت میں قال معنی یقول کے ہے۔ اور اس مسکات کی بنا پر مسیح ان میں جوئی مثل آل حضرت صلیٰ مدعیہ و توفیق کے ثبوت سے متاثر تھے۔ وہاں ہر مسکات معنی قبض و رفع جو غلطیت کا مذہب ہے۔ اور توفیقی میں مختلف تھے۔ کہ وہ یہ محل سب سے نہیں۔ اور یہی حدیث کہ لا نفس حیٰ موتہ و توفیق کہ توفیق فی ہذا محل میں غلوں کا ہے۔ اور غلوں کا یہ توفیقی میں مختلف ہیں۔ یہاں پر موتی صاحب ہر مسکات کے حوالہ پر کہنا کہ یہاں کر مختلف مذہبوں کا ہے عسی علیہ صلوٰۃ و سلام میں مدعیہ و توفیق کا ہوا تھا۔ اور کئی آیت صحت میں مدعیہ و توفیق کے ہر مذہب سے یہاں توفیق ہے۔ یہاں توفیق کی مذکور ہو کر ابو بخاری کا مذہب یہاں توفیق کا ہے۔ اور یہی صاحب ہی کیونکہ اس سے انکار ہو چکا ہے۔ و کیا خدا کے بیٹے بن گئے۔ ہاں مجھے خوب یاد ہے کہ یہاں کہ نہیں جب کہ کتاب ہر توفیق میں صاحب خالق سموت و جبریل ائمہ سے تو موتی صاحب اس خدا کے بیٹے ہوئے۔

خطبہ معیقہ کی تشبیہ پہ مذہبی ہے معلوم ہوتا ہے کہ آپ لوگوں نے کتابیں کسی شدت سے نہیں پڑھیں ورنہ اسے مفسرین کہتے رہند آپ مفسر ہیں۔ مگر پھر ایسی بحث معرکہ لغوی میں ہو کر نہ ہونا چاہیے۔

قول صفحہ ۵۷ میں اموی صاحب نے ایک اور طرح پر گریز اختیار کیا ہے جب بھی کہ بے شک وہاں مہم جوں امین بنوئی جیسے شخص کو جو جھوٹا تو نہیں کہہ سکتے تو یہ سہیہ کہ تاریخ بخاری کا نسخہ دیکھئے۔ مرفوعہ بھی بدیں شریعت قبول ہوگا کہ اس پر سب آئمہ حدیث کی تصحیح ہو اب ناظرین سے دریافت کیا جاتا ہے کہ کیا یہ گریز ہے یا نہیں؟ پھر صفحہ ۵۸ پر ۲۲ کہتے ہیں۔ ورنہ ایسا بڑا تذکرہ نہیں کیونکہ شریعت سب سے صلیب کا توڑ ڈنیا بخیر ویرہ قتل کرنا کچھ متنع نہیں ہے۔

اقول کیوں صاحب صلیب کا توڑ۔ ورنہ زیر قتل کرنا علی السبیل استمرار منعمات عادیہ سے نہیں کیا آپ نے منافع کا استمرار تجدیدی کے لیے ہونا نہیں تھا؟

قول صفحہ ۵۸ تہ ۸۰ کتاب کی تردید کی وجہ اس کے مژدہ ہونے کے حجت نہیں۔

صفحہ ۸۱ حاصل۔ غیر مرفوعہ توفی کا قیاس کرنا خلق اللہ ذیل قیاس مع غایق ہے کیونکہ خلق کے معنی میں نہ من ترتیب داخل ہے ورنہ من مہم جوں بخلاف مرفوعہ توفی کے ذیل کے اس میں سب قیاسات کے جس میں ان کا قیاس نہ متعلق قبض۔

اقول قیاس مع غایق نہیں کیونکہ توفی کے معنی متعلق پورین و قبض کرنا ہے جس کے ذمہ میں سے موت و زینا اور قبض شے غیر مرفوعہ ہے۔ دیکھو شمس ۸۰ حدیث کا صفحہ ۵۸۔ مذہب قیود توفی کے غایق سے خارج ہیں کیونکہ معنی مرفوعہ کے من حصہ ہوتے ہیں جن کی بہتیت سے قیود متعلق غایق نہیں رہا مرفوعہ توفی کے ذیل کے اس پر توفی اللہ عیسیٰ کو ہر دو میں خصوصاً یعنی بن رفعہ لکھ لیکھ کے قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اور آپ نے جو کچھ بن رفعہ لکھ لیکھ میں لکھا ہے اس کا رد و رد ناظرین کے سامنے رکھ کر رکھا گیا ہے۔

قول صفحہ ۸۲ اور صفحہ ۸۳ کا منہوں مرتبہ صفحہ ۸۳ کے غیر صفحہ ۸۵ کے غیر کتاب ہونا حاصل ہوا۔ سداں صفحہ ۸۲ بن عباس سے ہی نہیں بلکہ کئی مکی قیاسات سے مذہب بخاری کی حدیث اقوال کا نقل بعد اصلاح مذہب ۸۲ بن عباس متوفیات صلیت مذہب ۸۲ مرفوعہ توفی مذہب ۸۲ حدیث لامہری لایسی بن مریضہ مذہب ۸۲ بن حزمہ ۸۲ قول پنا نچہ شیعہ جہین میں لکھا ہے و تسمت ابن حزمہ شہر لایہ و قل بسوتہ اور مہرک کا قول جمع جہات میں مذہب ۸۲ مذہب ۸۲ ذہن تھیہ مذہب ۸۲ ذہن تھیہ و غیرہ اور مذہب ۸۲ و قول مجزات و ستورت حدیث پیشین کو ہیں۔

اقول ۱۔ قرآن مجید کی آیات میں جس قدر آپ کے جہات سمودہ جہات دے آپ کی جہات کا ثبوت دیا ہے وہ وہاں پر بخاری خاہر ہو رہا ہے قیاسات کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص اپنے اپنے وقت یعنی میں موت کے پیر کو نوش کرنے والا ہے دنیا میں جوشہ رہنا کسی کے لیے نہیں۔ رست اور موت بہر متذانی نہیں معرک ضعیف حقوقے ہو جاتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ غرض کسی قیاس سے یہ ثابت نہیں ہوا کہ کوئی شخص اپنی عمر کے قبل از ستیفہ مر سکتا ہے۔

۲۔ صحیح بخاری کی حدیث بھی صاف طور پر شہادت دے رہی ہے کہ اقوال کا نقل بعد اصلاح کا سول وجوب قیامت کے دن ہوگا جس سے بخاری نے سداں کڑے قیاسات میں بھی قیاس یعنی یقول کے ہے۔ مذہب ۸۲۔

۳۔ ثری بن عباس متوفیات صلیت کے متعلق تفصیلاً بحث اور پڑھ چکی ہے۔

۴۔ تمام مہمورات سے توفی اللہ عیسیٰ کا بہ لحاظ دلیل مخصوص علیحدہ ہے۔ اگر کتاب رکھنا ہے تو مخصوص کا کیا معنی ہے۔ چنانچہ خلق اللہ آدم اناک ہے۔ لکھو کھ پامی اور ات خلق اللہ زید او عمر و بکر انی غیر انہایت سے دلیل مخصوص۔

۵۔ تمام کتب موت میں توفی کے معنی قبض وغیرہ بہت سے معنی لکھتے ہیں۔ دیکھو سن عرب وغیرہ۔ ہاں توفی اللہ زید کا معنی قبض اللہ روح زید کو معنی مجازی لکھتے ہیں۔ جیسا کہ پہلے مذکور کیا ہے۔ نیز ارادہ معنی موت کا ہم کو مضر نہیں۔ کیوں کہ متوفیت میں وفات کا تحقق نہیں۔ اور فسد توفیتنی کا تحقق وفات فیہ بعد الزوال سے ہے۔

۶۔ ابن ماجہ کی حدیث کا کمر اس طرح پر ہے۔ ولا مہدی لا عیسیٰ جس سے بھی خبر ما قبل معنی توفی مراد ہے۔ دیکھو ما قبل اس کا وزن تقوہ اسد صۃ لاعلیٰ شر رند اس اب سب احادیث مہدی فاطمی میں اور اس میں تطبیق بھی ملتی۔

۷۔ ابن عمر و امام مالک کا قول موت عیسیٰ بن کو اجماعی عقیدہ سے خارج نہیں کرتا۔ کیونکہ وہ اگرچہ نظر بنابر آیات توفی وفات مسیح کے قائل ہیں مگر یہ حدیث بنی رافعہ اللہ علیہ وروان من کل کتاب الا یومئذ بہ قبل موته اور حدیث نزول کی پہلے عند رفع حیات مسیح کے قائل ہیں۔ کیونکہ در ثبوت تسیم احادیث نزول بتویل بغیر اس کے کہ مسیح کو عند رفع زندہ مانا جاوے کوئی پارہ نہیں۔ ہاں در ثبوت شمار احادیث نزول یہ تشریف ن کے بعدم فسد معنی آیت بنی رافعہ اللہ علیہ وروان من کل کتاب بحسب مودہ ورنہ قول کے بے شک عقیدہ اجماعیہ کے برخلاف ہو سکتے ہیں۔ لہذا جب تک ہر مفسر ان دونوں بزرگوں کی بہ نسبت احادیث نزول کا انکار اپنی طرح قول بہ بزرگیت نہ کرے برقع رومن فی متعلق آیت بنی رافعہ اللہ علیہ کے ثابت نہ کرے تب تک قول مذکورہ سے تمسک مفید نہیں ہو سکتا بلکہ ہر سے پس دلائل موجود ہیں جو ان کو اہل جماع سے خارج نہیں بننے دیتے۔ دیکھو اسی کتاب کا قول سے جس امت پر اجماع کا ثبوت دیا گیا ہے۔

۸۔ کوئی دلیل قلی رفع جسمی علی استواء و نزول جسمی من استواء پر قائم نہیں۔ چنانچہ جو کہ نووی شرح مسلم میں پہلے مذکور ہے کہ کوئی دلیل قلی و شرعی نزول من استواء کے سوا پر نہیں۔ تاویلی مشن کی محض جہت ہے کہ اس کو محالات عقیدہ سے خیال کرتے ہیں کہ ماور آیت سبحان ربی ہل کنت الا بشر ارسولاً کی عدم صورت علی امتناع کو موتی صاحب نے بھی مجبور ہو کر اسی کتاب میں تسیم کر لیا ہے۔ صرف مزاجی اس جہت میں ایسے رہ گئے ہیں۔

۹۔ انجیل وغیرہ میں سے جو خود غرضی کے پچھلے یا پچھلے چھوڑ دیا گیا ہے۔ بہ سب قسقات میں آتی تیرہ وحی بیرونی بات ہے۔ ۱۰۔ آل حضرت علی مدنیہ و آلہ وسلم سب حدیث نزول میں ایسے مسیح کے نزول سے عدم فساد ہے جس میں کہ مرغیر مرقہ ایٹم مذکور ہل حدیث نزول اور حدیث قول کہ قل بعد اصباح اور اثر بن عباس متوفیت بمعنی صیبت اور آیت بنی رافعہ اللہ علیہ اور ما مسیح بن ماریہ الا رسولاً قد خلت من قبلہ الرسل (مشد ۵۔ آیت ۵۵۔ یہ سب دلائل جن کی تعداد سو ۱۰۰ سے بھی زیادہ ہے جو جمعی عقیدہ کی مثبت ہیں۔

قولہ صفحہ ۸۲ سے صفحہ ۸۹ تک دبی مضامین میں جن کی تردید ہو چکی ہے۔ ہاں صفحہ ۸۹ پر لکھتے ہیں۔ اب فرمائیے کہ رؤس میں حضرت عیسیٰ داخل ہیں یا نہیں بشرق ثانی کیا وجہ کہ صلی بہ بل سن نے اس پر حرج نہیں کیا۔ اور بشرق اول مدعی ہمارا ثابت ہے۔ پچھ اس بحث کے خیر میں لکھا ہے۔ دیکھو مل و نخل شریعتی کہ فرجع تقوہ علی قولہ۔

اقول۔ رؤس جو و ما فحمت الا رسولاً قد خلت من قبلہ الرسل۔ آل عمران آیت ۴۴ میں ہے۔

میں حضرت عیسیٰ داخل نہیں کیونکہ یہی قد خلت من قبلہ رسول آیت صا مسیح ابن ماریہ قد خلت من قبلہ
 الرسول میں بھی موجود ہے تو بر تقدیر استغرق الرسول کے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسول میں داخل ہیں یہ نہیں بشق قول آیت میں
 کذب لازم آتا ہے کیونکہ معنی یہ ہوا کہ سارے رسول مسیح بن مریم سے پہلے گذر چکے ہیں۔ حالانکہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس
 کے پیچھے تشریف فرما ہوئے ہیں۔ اور بشق ثانی ہوا کہ ثابت ہے یعنی معلوم ہوا کہ رسول سارے فراد کو فحید نہیں۔ اور حضرت بہ
 اہل لسان کا جرح مذکور دلیل ہے اس پر کہ صدیق کبر اور کل صحابہ متفق تھے یعنی عیسیٰ بن مریم وقد خلت من قبلہ رسول سے
 بالاتفاق خارج سمجھتے تھے کیونکہ در صورت اختلاف جرح ضروری تھا۔ اور ذریعہ تقویٰ قیود کا معنی یہ ہے کہ سب صحابہ نے
 صدیق کبر کی طرح اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کو ممانی رسالت نہ سمجھی۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات شریف کے مقتدر ہو
 گئے بغیر اس کے آپ اس بحث محرکہ انعماء میں داخل ہو کر عجیب خصیبت میں پڑ گئے ہیں۔ نہ مذہب باطل کو بوجہ ہٹ دھرمی کے ترک کیا
 جو تا ہے کہ معتقدین برشتہ ہو جائیں گے یا ان کے روبرو آپ کو ذات جہالت کی حاصل ہوگی اور نہ باطل کا تحقق ہو سکتا ہے شعہ
 فان كنت لا تدري فقلت مصيبة وان كنت تدري فمصيبة اعظم

قولہ صفحہ ۸۹ سے ۹۰ تک وہی مضامین مکرر ہیں۔ ہاں صفحہ ۹ پر ایک عجیب مسئلہ نکلتا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ
 فعل متعدی میں نسبت ضروری اور وقوعی کے ہیں لازم ہے۔ اور متذکرین ایک کا ذکر ایسے محل پر دوسرے کے ذکر سے مستغنی
 کر دیتا ہے۔

اقول۔ باطل وغور حاصل ہے ضرب زید عمرو میں اگر نہ ف نسبت ضروری کی مفادہ موقع ثابت ہوئی یہ نسبت
 نسبت وقوعی کی تو ہر ایک مخالفت کذب قضیہ مذکورہ میں ہر احتمال مؤثر ہے۔ پھر محل تردید میں ایک کا ذکر دوسرے کے ذکر
 سے کیسے مستغنی کر دیتا ہے۔

قولہ صفحہ ۹۳ کا حاصل۔ ترجیح کے یہ جو عبارت ہے تقویت حد ظہن سے دوسرے پر جس سے تصور ترجیح میں
 و ابطال باطل ہوتا ہے چند شرطیں۔ ۱۔ تساوی فی ثبوت ۲۔ تساوی فی حقوق ۳۔ صحیح و تبعین و تبع تبعین و من بعد سب
 متفق تھے عمل بارج پر ۴۔ ترجیح کبھی سند کے روتے ہوتی ہے و کبھی متن و کبھی مدوں و کبھی مخالفین کے روتے۔ ۵۔ قسوت
 وسات کی سند میں اور روایت فنیہ کی اور ایسی ہی روایت مبالغہ عہدہ کی یہ تینوں اسباب ترجیح میں سے ہیں۔ ۶۔ درجہ و درجہ
 پر و سہ درجہ کرتا ہو مقتدر کیا جاتا ہے اس پر جو ہر دو سہ درجہ کے روتے صحیحین کی حدیث مقتدر سمجھی جائیں گی غیر صحیحین کی حدیث
 پر حصول احوال من عمل لاصول سے انتخاب کیا گیا ہے۔

اقول۔ کل مرویات فی تحقیق و ذات مسیح بعد نزول صحیحین کی مرویات کے لیے متفق و متم تو یہ ہیں کہ مرفوعہ
 تعرض حتی یخرج فی ترجیح۔ ان میں فقہاء و علماء مبالغہ عہدہ کے نزدیک کوئی تحافت نہیں۔ بحسب رائے چند بیہوش
 ہونے بہت اور جوہر استنباط سے باطل نامہ میں فریاد بنہ۔

قولہ صفحہ ۹۵ کا مضمون غیر مکرر۔ اس جگہ پر مؤلف صاحب نے مؤلف شمس الحدیث ایک اور پانچ کمال کیا ہے۔ اور
 وہ یہ ہے کہ مذہب کے اس قول پر کہ کل مفسرین نے حتی کہ صاحب کشاف نے بھی متوفیات سے نئے معیشت دیات
 مؤلف مذہب فرماتے ہیں کہ صاحب کشاف نے متوفیات کے معنی جو معیشت رکھے ہیں اس معنی کو سبب نے پیغمبر مکیں کے
 خود ضعیف کر دیا ہے۔ یہاں تاؤن دیکھو یہ کس قدر دل غیر مؤلف مذہب کا ہے کیونکہ صاحب کشاف نے جو قتل کے تحت میں

میتھ تھا ہے اس کو بقیہ فی وقت بعد النزول من السماء سے بھی تو قیہ کر دیا ہے پس وہ میتھ جو قیہ ہو بریں قیہ
وہ قول صاحب کشف کے نزدیک مخرج ہے نہ وہ میتھ جو قیہ ہو بقیہ حتف نفث لاقترب یدینہو کے کیونکہ یہ قول تو
قول نمبر میں لکھا گیا ہے۔

اقول۔ انہی کو قیہ موس وغیرہ کتب لغت سے معلوم ہو سکتا ہے کہ اہل لغت نے قیہ کے لیے چند معانی کہے ہیں جن میں
سے موت بھی ہے اور استیفاء وغیرہ بھی اور پورا پورا اور پوری گنتی کرنا وغیرہ وغیرہ سب معانی بوجہ اتحد قسم ایک دوسرے کے متبادل و متغیر
ہوئے صاحب کشف و روشنی ہندوی و صاحب مجمع ابھی روغیرہم نے تا بہ متوفیت کو جب لکھا کہ بر تقدیر و قیہ موت کے نفس
ہیں رفعہ اللہ لیہ و روایت متواترہ و رجوع سے منع ہے تو انہوں نے انہوں تحقیق کے لیے اس مساب کو یہاں پر متوفیت
یعنی میتھ کے نہیں تاکہ سوال تالیق کے لیے قیہ وغیرہ متبادرہ کی طرف احتیاج پڑے یعنی فی وقت بعد النزول من السماء
بلکہ متوفیت سے مراد ایک اور معنی ہے جس کو اہل لغت نے من جمہ معانی قیہ کے موت کی طرح شریک ہے۔ وہ ہے مستوفی اجرت
یعنی تیری مراد جو ابھی باقی ہے پورا کرنے والوں۔ کشف کل عبارت یہ ہے متوفیت ی مستوفی اجرت و معدہ فی صحت
من یقتل کفر و مؤخرت ی اجرت متہ و میتھ حتف نفث لاقترب یدینہو۔ صاحب کشف و معدہ
فی صحت من یقتل کفر سے یہ بیان کرنا چاہتا ہے کہ مستوفی اجرت کنیہ ہے عمدہ عن قتل سے۔ و عبارت و
مؤخرت ی اجرت متہ و بین رویم ہے بین ستیفاء۔ جس اور عمدہ عن قتل کے یعنی ستیفاء۔ جس کی صورت یہ ہے کہ تجھ کو
قلمت دینے والوں جس نوڈ تک۔ و یہ تاخیر ہل اس طرح پر نہیں کہ اہل کف کے بعد پھر تجھے ہل سے قتل کروں بلکہ تجھے با قیہ
موت سے ماروں کہ عبارت مذکورہ میں جیسا کہ فقہ و مؤخرت ی اجرت متہ و بین بیان معانی کے دخل ہے یہاں ہی
فقہ و میتھ حتف نفث لاقترب یدینہو بھی پس ثابت ہو کہ صاحب کشف نے متوفیت سے معنی موت کو نہیں لیا
بلکہ مستوفی اجرت مراد ہے۔ و عبارت مذکورہ میں میتھ وہ نہیں جو من جمہ معانی متوفی سے شریک ہے کیونکہ بہ متف
ہیہ مخوف ہے صحت کے کو پر پس معدہ پر تمہوں کو انوی صورت ترکیب کی یہ یونی و معدہ فی میتھ یعنی معنی اس
متوفیت و میتھ ہے جس کہ مستوفی اجرت و میتھ بوجہ اتحد ایک دوسرے کے لیے قسم قسم ہیں جن میں فیہ بین
جائز نہیں پس معلوم ہو کہ یہ میتھ در ضمن بیان معانی کے ذکر کیا گیا ہے یعنی میتھ قیہ بقیہ و حتف نفث لاقترب
بایدینہو من حیث نہ عقیدہ مومن ہے معدہ کے پور۔ و تاہم ہے کہ میتھ قیہ متوفی کا معنی نہیں بقیہ بلکہ کہ یہ
میتھ بولشلف کی عبارت میں واقع ہے متوفیت کے معنی کے لیے نہیں۔ و یہ بھی اذین صافیہ پر واضح ہو کہ کشف کی عبارت
دقیق میتھ فی وقت بعد النزول من السماء میں میتھ چونکہ متعلق ہے متوفیت سے یعنی اس کا معنی متوفی کیا ہے
انہا یہاں پر قیہ کے معنی سے ملتا ہے ہوا۔ جس میں پہلی کلمہ میں میتھ قیہ مومن ہے اور چوتھ میں میتھ مومن قیہ ہے
امید نہیں کہ مراد صاحب ابھی باوجود اس قدر کہ کشف کے صاحب و پیچیں ہو اور صاحب کے فوہ کے لیے کہا جاتا ہے۔ و غنی
بینہ و می کشف سے کہ متوفیت کے تحت آتے ہیں۔ مستوفی اجرت و مؤخرت ی اجرت مستوفی صحت
من قتلہم و بعض من لارض من توفیت منی غاس کے ہاشیہ پر شہاب کتب ہے۔ و ان ذہرہ خفہ مستوفی
مصرح بہ فی لایہ الاخری میں رفعہ لایہ لایہ و بہ بوجود لایہ لایہ عن عمدتہ عن لایہ و ہاشوفیہ
من لغت ہے لایہ پیرہ من استیفاء وجہ و موت حتف نفث لاقترب یدینہو۔ ایہا لایہ لایہ لایہ و

امروہی ص: جہن سے دریافت فرمیں کہ وہیں یہ ہیں کس کا ہے اور کُل مُستہ میں نے جو حق عقیدہ کے مُتبع بن گئے ہیں کہیں تک
ن کو آیت و حدیث بلکہ نہ نخواستہ اب بھی پڑتا یہ جو ہے۔

قولہ مخدودہ ہرمل بخائن غفرلہ۔ اور مؤلف جو یہ دو کتاب کریم شیعہ کے اخیر میں لکھو فرشتوں

لیا گیا ہے۔ اس کو عرب نہ فہم ہے کہ غنۃ اللہ علیٰ کذا ذبین۔

اقول۔ ایسا بے شمس ہدیت کے مفہوم کے حاشیہ کو ملاحظہ فرمائیں جس کی سیدہ پر لکھی جوائے بزمِ مبارک

زما وہا میں تحقق تفسیر شریعت در نزول مانکہ کے قابل ہیں۔ ایم غلطی میں قریب اختتام کے اس سے مندرجہ ہوئے۔ چہ یہ غلطی
 فاری کے غلط ہے۔ کوئی غلطہ کریں جس میں عبارت ذیل مندرج ہے۔ در این آیت کریمہ ہر کوئی نزول و شریعت مانکہ بہ حیثیت رب
 بنی آدم از مدت ایہ نیست۔ چہ وہی صاحب سے دریافت فرماویں کہ لعنة الله علی الکاذبین کا مصداق کون ہے؟ الب یہ وہی
 دفعہ اپنے فہم سے ہونے پر ہے۔ کیا بھی تفسیر میں تو م نہیں رہے۔ آگے چلیے۔

قوله في غفران

[illegible]

پیشین میں قریب زو قوع ہونے کے لیے صرف نفس و مروت کا مل جو جاتی ہے مگر قریب زو قوع کے لیے یہ بعد زو قوع
کیونکہ ملک و خلیفہ و

بل کتاب اور قبل از وقتہ صیب رفع نسیم جبکہ غنہ ی کے قائل نہیں ہیں بن عباس نے شاید کہ ان کو خیر ہو کہ
روایتیں ہیں کہ یہ وقتہ رفع کا قبل از وقتہ صیب واقع ہوتا ہے۔

قرآن مجید میں جو بڑے مندرجہ ذیل سائنس، طب، کیمیا، ریاضیات، فزکس، زمین و فضا کے بارے میں کتب ہیں ان میں سے کئی کتب ہیں جو کہ
موجودہ دور کے بڑے بڑے سائنس دانوں کی تصانیف ہیں جن میں سے کئی کتب ہیں جو کہ
موجودہ دور کے بڑے بڑے سائنس دانوں کی تصانیف ہیں جن میں سے کئی کتب ہیں جو کہ
موجودہ دور کے بڑے بڑے سائنس دانوں کی تصانیف ہیں جن میں سے کئی کتب ہیں جو کہ

قول : اوتو فی سہات صغر رفع جمی ہر رئیس ہر پیرا لکھنوی شمس بندیت پر خند ہوس بہت

قوله في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إنما يحب الله الظالمين
فإن الباطل هو ما لا يرضاه الله تعالى من المعاملات كالمعصية والفساد والسرقة والرشوة والاحتكار
والغش والظلم وغير ذلك مما ينافي مع العدل والحق والبر.

بت سب در تن پیکر من سرور و بهار شب۔ در سوختن کمر جگر بت کی وجہ آلودگی آیت میں ہاتھ سج بین فر
کی حق ہے۔ وَمَا مَنَعَكَ كُنْ تَارِيْسَ بِأَهْلِ نَارٍ كَذَبَ بَيِّنَاتٍ لِّكَ يَوْمَئِذٍ رَجُلٌ مَّرِيْرٌ اَتَتْهُ قُرْبَةٌ فَاسْتَفْهَمَ

و ایسی ریت کی حیثیت نہیں رہو، بجز اس کے کہ اے کفار نے تمہارے درمیان میں نماز اور اس خدمت میں ممانعت پیدا کر دی ہے۔ اور اگر تم اس سے باز رہو، تو تمہاری نفسی پیرا پند و عقائد و مشیت میں اس ذلت و قہر میں کما حقہ

[illegible]

تبر بنیوتیستین سند و شکی نیست که این کتاب در میان نسخه های معتبر و قدیم

ہاویں بہرگز نہیں۔

۲۔ زائد بخیرین شاہ ولی اللہ صاحب نے تصحیح کی ہے کہ چونکہ سلسلہ تکوین میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی مبعوث ہونا مقدر نہ تھا۔ لہذا حکمت الہیہ کا اقتدار ہوا کہ ان واقعات کے حکم بھی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر جاری ہوں جو قیامت تک ہونے والے ہیں۔ اور ان کے متعلق حق تعالیٰ کی رضایا عدم رضایا بھی نہ ہو تاکہ نعمت الہی تمام ہو۔ اور حجت قائم ہو پس وہ سب واقعے منکشف ہو گئے۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض کی نسبت تو اس طرح خبر دی کہ کوئی بنا بہ چشم دیکھ رہا ہے۔ اور بعض کی نسبت بہ تقریباً حدیث دی تاکہ بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امت مٹو متاثر کی ہیں نہ رہے۔ اتنی ہیں کہتے ہوں حدیث نروں میں بھی بڑی بڑی تاکیدات و بین نشانات سے۔ سی لیے ارشاد فرمایا گیا ہے تاکہ امت مٹو متاثر نہ ہو۔ جو ٹوٹے مسیحوں سے بچے۔ اور کشف عینی و الی پیشین گوئیوں کی یہی علامت ہے کہ ان میں بڑی توفیق و تشہیح و تاکید و بین عینی سے ہم مایا ہے۔ بحد کشف ہوں کہ ان میں بالی عزربین نہیں کیا جاتا۔ جیسے کہ مذہب وہابی نے اسے لیا۔ مہ کیونکہ اس میں آپ نے پہلے سے یہ نہیں فرمایا تھا کہ وہ پیام نبی ہو گا۔ لہذا یہ پیشین گوئی کے اقسام میں سے نہیں۔ بلکہ نہ فانی کے شریف و نہایت اخلاص و نزول مسیح وغیرہ شہادہ سے عہدوں پیشین گوئیوں جو جو ہونے کے مناد و احکام و عدم رضا و کفر و عین نہایت تقریباً شان میں۔ ان کو دوسری قدم کے لیے تمیز عینا نہایت ہے۔ جس کے خیمہ کے یودی کا مسک ہے جس کے بارہ میں ارشاد کیا گیا تھا ذقن و بہت قصاصت یہاں بعد میں۔ اور اس کو اس نے آپ کی خوش شہرچی پر مایا تھا۔ اور عہدے اس کو جوہر حدیث کے پیشین گوئی قرار دینے کے خیمہ سے جو دین رویداد دینی نمونہ کا مسک بھی اس خیمہ کے یودی کا مسک ہے فاروقی و مدینی شہب نہیں۔

۳۔ ثریا بن عباس میں ہتھیار ہاتھ پاؤں مارنے کے بعد یہ دلیل سوتھی جو جوہر مدود ہونے کے قبل تردید نہیں۔

۴۔ تالیفی کی بھی کتاب نے تو ایک کی

۵۔ کوئی نسخ تصحیح اس ترک معارض نہیں۔ بل فقہیت و بل لسان کی رائے کو اعتبار ہے۔ دیکھو اصول عشرہ کو و سب اہل سن و رسم پر معراج جہی کے قائل ہیں۔ اثر ابن عباس میں چونکہ عقل و نقل و نقل کتاب کو دخل نہیں صرف اتنی ہی وجہ سے ظہور فروع میں جو مسکتا ہے دیکھو علموں کو۔ یہ تار کے مرفوعہ علمہ الخ میں یہ شہر نہیں کہ مرفوعہ بھی مذکور ہوں۔ کرم فروع ہوتا تو علمہ مرفوعہ میں ہونا کیا معنی رکھتا۔ اور اس ثریا میں مذہب کرمچہ بل کتاب کے بھی مذکور ہوں عربیان کلمہ سندہ تو بن عباس رضی اللہ عنہ ہے یعنی بن عباس کا بیان ہے کہ عیسیٰ بن مریم کے ٹھکانے جانے کے بعد تین گروہ مختلف المذہب ہو گئے۔ ایسا کہ مرفوعہ کی اس بین سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اثر مذکور کا اس رہی مضمون بل کتاب کا مذہب جو جو ہے بہرگز نہیں کیونکہ اہل کتاب میں سے کوئی قبل از مسیح کے مرفوعہ انی ستر ہونے کا قائل نہیں۔ وہ صاحب کہاں کہاں کے دیتے ہیں۔

قولہ ۶۔ صفحہ ۲۰۶ سے صفحہ ۲۰۷ تک کے ضامین دوسری ہیں جن کی تردید مذکور کی ہے۔ اور بعض کی تردید اپنی کتاب محمد بھی کر سکتا ہے صفحہ ۲۰۶ سے صفحہ ۲۰۷ تک کا محصل زریب بن برقل و صی عیسے و۔ یہ ایک واقعہ کشفی ہے۔

اقوال رائیہ لفظوں اس گریز کا بھی خیال لائیں۔ چونکہ محلی مدین بن عیسیٰ کے کشفی معیار صحت کا انکار جوہر و مندرج زریب کہ نہیں کر سکتے تو اب اس طرف کو جائے کہ یہ واقعہ کشفی تھا۔ محلی مدین بن عیسیٰ صاحب کی عبارت ذیل کو مدخلہ فرمایا جائے وہ اس واقعہ کو لیا گیا ہے۔ دیکھو جہد اول صفحہ ۵۵ میں حدیث برقل کی اول سطر پر لکھتے ہیں۔ و فی زمانہ لیاہ و جماعتہ تخیل من

اصحاب عیسے و ایساں غرضی ہر سے زندہ ہو جو وہ میں ایک جماعت زندہ ہے عیسے اور ایساں کے صاحب میں سے۔ ب مرقی بعد
 سے دریافت فرماویں کہ حسب قرار مندرج از امام کے مٹی لدرین بن عربی صاحب کا قول کیوں نہیں مقبول ہوتا۔ اور کسی شخص کا بن زون
 سابق سے عظیم الحجۃ ہونا یا صاحب کف کی طرح بغیر خورک وادی کے زندہ رہنا کیوں مستبعد نہیں کیا جاتا ہے۔

قولہ صفحہ ۲۱۲ اور ۲۱۳ نمونہ مکرر ہے صفحہ ۲۱۲۔ ۲۱۵۔ اور ۲۱۶ کانصل۔ چونکہ صیغہ مضارع بحسب قہر معیہ سند ستر
 کے لیے ہوتا ہے۔ لہذا یؤمن کا ترجمہ ہومز اصحاب نے لکھا ہے یعنی (امین رکھتا ہے) یا کیونکہ ستر میں زمانہ شدہ داخل ہیں مثلاً
 وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهَبَنَّ لَهُمْ سُبُلَ رَحْمَتِنَا تِیت ۹۵۔ وَرَكَّبَتْ لَنَّا كَاغِبِينَ اَنْزَلْنَاهُمْ فِیْ جُودِهِ۔ ۹۶۔ وَفِيْنَ هَٰؤُلَاءِ مِمَّنْ
 مِّنْ ذِكْرِ اَنْتَی وَهُوَ مَوْمِنٌ فَتُخَيِّبُهُ حَیْوةً حَتِیَّةً وَتَجْزِيْنَهُمْ اَجْرَهُمْ بِحَسَنٍ مَا كَانُوا لِعَمَلِهِمْ مِّنْ
 رَّسْعِل۔ آیت ۹۵۔ اور وَیَنْصُرَنَّ اَللّٰهُ مَن یُّنْصِرُهٗ رَحج۔ ۹۶۔ اور وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِی
 الصَّٰلِحِیْنَ رَعْنَبُوت۔ آیت ۹۵۔ بر وقت ریر وہ مفضل استقبال کے ن آیات میں معنی فاسد ہوتا ہے۔ کیونکہ ہر آیت در غلبہ
 اور جہاد اور جوہر اور نصرت اور اذوال دینی ہیں مخصوص بزرگ مستقیم نہیں۔ فہوس کہ دینی پُرانی باتیں موعوی محمد بشیر کے رسالت
 لکھ دیں جن کا جواب ہم نے مفصل پہلے سے لکھ دیا ہے۔

اقول۔ سید سند کا قہر کا یہ مطلب نہیں کہ ہر جہد مضارع ستر کے لیے ہوتا ہے اور کسی علم معنی دے نہ یہ لکھا ہے
 یہ مرف آپ کی خوش فہمی ہے سید سند کی عبارت میں کوئی ملاحظہ نہ ہو۔ قد یقصد بمضارع الاستمرار علی سبب استجد و دو حقیقت
 بحسب مقامات اس میں (قد یقصد) اور بحسب مقامات کو غور فرمائیے مضارع پر قد فوہ قہیل کے لیے ہوتا ہے۔ ستر
 معلوم ہوا کہ بعض مضارع سے بدیل مقام ستر مقصود ہوتا ہے جیسے آیت خمسہ مذکورہ میں ہے۔ اور چونکہ مضارع مکرر ہونا بہر استقبال
 ہونا بھی بحسب قاعدہ مستند مشورہ کے ضروری ہے دیکھو تین تین ذریعہ تخلص بمستقبل حسب اخبار مصدق بتائید ہر امر نحو
 یضربن پنا نچہ آیت میں بھی یؤمن خبر مضارع بتائید ہر مہم ہے۔ لہذا فعل خمسہ مذکورہ میں یعنی مستقبل سے بھی خبر نہیں کی جا سکتی۔ تو
 معلوم ہوا کہ فعل مستقبل ستر ہے یعنی وہ فعل کہ جس کو کسی در فعل کی نسبت مستقبل کہا جاتا ہے۔ اور وہ اس کے لیے بمنزہ جوہر کے ہے بہ نسبت
 شہر کے یہ بمنزہ معلوم کے ہے بہ نسبت علم کے اور ستر بھی ہے بہر اث ستر فعل مترتب علیہ یہ وجہ ستر اس کے علم کے پہلی آیت میں
 لَنَهَبَنَّ لَهُمْ اَوْرَیْسَی فِیْ فَنُخَيِّبُهُمْ مَعَهُمْ مَّعْشُوفِ کے اور چھٹی میں لَنُدْخِلَنَّهُمْ مِّنْ جُودِہِ جہر کے ہیں بہ نسبت جہاد و اذوال و اذوال
 کے۔ بن صاحب کہتا ہے۔ وَاِذَا تَضَمَّنَ مُسْتَدْرِکُ مَعْنٰی اَشْرَہُ فِیْ صَحْ دَخُولِ لُغَاتِیْ رَیْخِرُ وَ ذَاتِ دَسُو مَوْصُولِ بَقْعِ وَ
 خُوفِ وَ لُسُکْرَہُ مَوْصُوفَہُ تَبْہَمُ۔ اور دوسری آیت میں غلبہ بہ نسبت کتب یعنی قدر کے معلوم کے مرتبہ میں ہے۔ اور حشر و
 استقبال معلوم کا بہ نسبت علم اپنے کے۔ گوکہ بحسب مذات ہی ناجہ ہوتا ہے۔ اور چھٹی آیت میں یمنصرون لہذا مترتب ہے یمنصرون پر
 اور آیت ریبو من بے میں ہوؤ کا امین کسی فعل پر مرتب نہیں تاکہ اس کی نسبت سے مستقبل کہ جائے۔ نیز وجہ خارج ہونے میں بن
 کتاب کے جو مسیح سے پہلے مذکورے ہیں۔ کچھ بھی ستر ریبو من کا نہیں ہو سکتا۔ غرض یؤمن کو زقیل فعل مترتب علی فعل آخر سمجھنا
 اور آیات خمسہ مذکورہ پر قیاس کرنا یہ انہی نام کے مذکور کے موعویوں کا کام ہے جنہوں نے علوم کو کسی استاد سے نہیں پڑھا۔ غرض ہر
 من زس تشبیح و قبل ان یشیخو لہ

ایہا مآخذون موعوی صاحب سے دریافت کریں کہ یہ دینی موعوی محمد بشیر کی پُرانی باتیں ہیں یا موعوی محمد مزید کے نئے نوادت
 جیسے کہ یؤمن میں استقبال بہ نسبت اس کا بہ نسبت زمان نزول آیت کہ ہر دینی نزول کے وقت ت

تندرہ کو میں بایں مستحق ہوگا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوگا کہ آیت سے مُردِ مین لہذا کہ نبی کا مسیح کے ساتھ عندِ موت نمکتابی نہیں۔ کیوں کہ یہ
میں بایں مسیح تو نزولِ آیت سے پہلے بھی برکتانی کا عندِ موت چھوڑا ہے۔ ہذا متعین ہو کہ آیت میں یہ پیشین گوئی ہے کہ ہر ایک کتابانی
زمنِ آئندہ میں عندِ نزولِ مسیح میانِ مانے گا۔ اور عندِ نزولِ مسیح سے یہ مراد نہیں کہ فوراً مسیح کے اترتے ہوئے سب اہل کتاب مُسلمان
ہو جائیں گے بلکہ جن کی موت علی کلمۃِ تقدیر میں ہے اُن کے ہر ایک کے بعد کہ بُورہوں احادیث بہم دہاتی اور وہ جو وہ سب
امین آئیں گے۔ لہذا قل عیہ السلام و ستون اہل کلمۃِ واحدۃ۔ اور یہ معارض نہیں آیت وَجَعَلَ تِلْكَ آيَاتٍ لِّتَعْلَمُوْکَ
فَیُؤْتِیَ تِلْكَ الْکُفْرَ وَالْاِیْمَانَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ کے لیے کہ اگر تم تقارین و مروی ہو کہ سورۃ مذکورہ میں فوقیت کا تحقق ہر سبب سے
وجہ کمال ہو کہ چنانچہ ہر نسبت عابِ شریف کے درجہ اب کہ عاب میں کوئی کہ نہیں رہا جس میں سلام و غسل نہ ہو۔ یعنی ہر ایک عربی
مُسلم ہو گیا۔ اور اس کی یہ صورت ہوئی کہ جن کی ہر ایک علی کلمۃِ تقدیر میں تھی۔ ان کی ہر ایک کے بعد بقیہ اہل عاب سے ہر ایک عربی
مشتہف ہر سبب ہو۔ یہ تعارضات نہ فغوش بھی پہنچتی ہیں۔ ورنہ اہل سان کے نزدیک حدیث مذکور و آیت مذکورہ کے مابین
کوئی تعارض نہیں۔ گو سب تو سب کی نسبت ثابت کیا جاوے کہ وہ تعارض کے قابل ہوئے ہیں۔ ورنہ حدیث مذکور کو جو چہ تعارض کے
مترک۔ عقائدِ کلمۃِ یس و دونہ خیرۃ التقدیر پس کسب قیام مسئلہ آپ کے جو اصول مشہور ہیں ذکر کیا گیا ہے اہل سان و رفقہ بہت
کی رویت قبول کرنی پڑتی ہے۔ ورنہ دفع مایہ صمد لاہروہی فی الصفحات عدیدۃ تسبقہ و رفقہ۔ تعارض اہل
ڈھکوسے ان کے خلاف زد ہیں۔ قائل کی غرض کچھ اور ہوتی ہے۔ ورنہ ذرا کچھ اور ہی ہر ایک ہر ایک تعجب اس سے کہ اسے بیانات
پر جو غرض قائل کے نہ تھے مگر غرض ہوں بڑے فرائد تعجبی سے چند محققان میں بیہ کر دوسروں کو جان و کرامت وغیرہ نہیں کرتے ہیں چنانچہ بقول
وصفی علیہ وں حدیث کے بعد غمہ میں ہر ایک نسبت شہر ذیل لکھتے ہیں کہ

کوش خرم و شاد و دیرگوش خند کین سخن در نوب و دل خند

[illegible]

محض فضل و کرم کے ذریعہ سے یومِ عشق میں تم سے بلی شہدِ ناکمہوایا تھا۔ اسی طرح اس عالم میں بھی اس شہدِ دستِ طالبان :
مے و ریحان ہیں۔ ولنعوقبہ

شربنا على ذكر العجيب مدامة

سکون بہت من قبل ان یخفق الکرم

وینعم و قیل

نقدت فی بدیست بربکو
فی حیدرت شهادت انکها
واجوبه یومراورود فنته
هی معروفه الوشتی به فتمسکی
فیرب باخیر نجیب محمدر
انند مع الاحباب رویت انتی

فَبِئْسَ مَقْصُودٌ وَفَضْلٌ زَيْدٌ

وجود موجود و عشق و استغناء

خُلاصہ اشعار میں نے یوم ست میں عہد کیا کہ یہ محبت دور دوری ہے۔ اور یہ شہادت میری نجات کا بہترین ذریعہ ہے۔
 ہاں اپنے نہیں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کفیل ہیں اپنے وہی کرام کے ساتھ اپنے وہی نعمت سے شرف فرمائیے اور وہی
 حد و ریت نفس و کرم وسیع ہے۔

قوله صفحہ ۲ صفحہ ۲۰۲ تک کی تردید کی حاجت نہیں صفحہ ۲۲۳ تا ۲۲۵ تک کا مصلحہ ساری اہل زمین ہدیت
وخلق نجات سیرم پر کا ہو مفہوم میں قویہ علیہ سدرم و تھون مصلحہ نہ واحدہ مشیت یہ کہ مصلحہ خوف ہے قیامت
و یأشید کاتین عن نفسی حدیث و لیکن حق نقول مبنی لا مصلحہ من جہنم من یجذبہ و ندس اجمعین سورہ ہود -
یضوقون و یأشید عذاب جہنم ندس ائمة و احدا و لایزالون مختلفین ائمة من رحمہ رب و یذبت خدہم و
تنت کیمہ رب لا مصلحہ من جہنم من یجذبہ و ندس اجمعین سورہ ہود - یت

اقول۔ ہیں تیت ہا مذہب ہے کہ ہم کو چنانچہ جنوں اور آدمیوں سے جہنم کا بھنا حسب وعدہ منظور ہے۔ مذہب ایک دوسرے
نے بریت ہی نہیں کی۔ ورنہ ہر جمعی میں قوم ایک کو بدیت دے سکتے ہیں۔ لیکن کائناتوں خداوندوں کی جہنم و جہان بغیر
اس کے کہ یہ مذہب کے لوگ مختلف ہوں نہیں ہو سکتے۔ بیتواتی جو وہ اور دوسری تیت میں بحسب تشابہ من رجحور بات کے
مذہبیں ہا تناق یک وقت پر ہو سکتے رہتے غیر مذہبین۔ سو وہ جب تک زمین پر موجود ہوں گے مختلف ہی رہیں گے۔ اور ایسی
ہا متفقہ یہ نہیں کہ غیر مذہبین سے زمین کسی وقت خالی نہ ہوگی۔ کیونکہ زمین کا ہر گوشہ صرف تنہا ہی ہے کہ ٹھوس موضوع سے منطک نہیں
یعنی کوئی وقت وجود موضوع غیر مذہبین ہا مختلف سے خالی نہیں۔ دیکھو تو یہ تعداد یٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا لَیْسَ بِکُمْ حَرَجٌ فِی الدِّینِ
رتوبہ ۔ جس ہمدوں ہی قدر ہے کہ شک و ظنک بِلَا بُشْرَ ان کی عداوت سے آئین حیات ان کے منظور نہیں رہوں۔ ورنہ
گئے تو پھر خود ہی نہ ہوں گے۔ ان ہا شک بھی نہ ہوگا۔ کہ قال اللہ تعالیٰ اَلَا اِنَّ تَقْصَعُ قُلُوْبُهُمْ مَّرِیۃً کَبِیْرًا

صاحب قندی راس اور ذری راس ہوئے۔

۲۔ آپ کسی ایک مسئلہ میں حدیث اقدس کو بتادیں کہ وہ کتاب و سنت سے کیا مخالفت رکھتا ہے۔

۳۔ ہمارے مسیح موعود اپنے دعوے پر کتاب اللہ و سنت صحیحہ روایہ کا شہادت صدائیں اُمت بیان کرتا ہے۔ آسمان و زمین اس کے دعوے کی تصدیق کر رہے ہیں۔

اقول۔ اسلی عبارت شمس امدایت کی یہ ہے اور تم قند زخماں سے ہے نہ فرس سے، دیکھو نہ مست غلط اور

اس عبارت میں فرس کی نفی تو نہایت ہے کہ بتاؤ غلوں مندرجہ بالا کو ہم کے ہے۔ اور خراسان کی نفی بہ نسبت اس تقریر یہ تحریر کے ہے جو شمس امدایت کے لکھنے کے ایام میں کسی صاحب نے پیش کی تھی چنانچہ آیت (وَإِنَّهُمْ قَاتِلُونَ) کے متعلق (ہو) کا جو مرتبہ غلط لکھا ہے برخلاف سیاق آیت کے قصور معصیۃ و عی سببیں استیعوبہ بھی قادیانی صاحب کے ایک شخص کی تزیین کے ذریعہ تسلیم پر مبنی ہے۔ و قادیانی صاحب کے تصنیفات میں کسی مقام پر آیت مذکورہ کا بیان اس طور پر نہیں دیکھا گیا کہ اس شخص بعض محدثین میں محتسب قادیانی صاحب ہیں و بعض میں نہ کہے جواب جنہوں نے نفی کیا میں اس کی جانب سے ہمارے سامنے پیش کیا گیا ہے۔

ایک نامزدون شمس امدایت کا مدخل قادیانی پر مبنی روایت یعنی حدیث رجب من ہذا فرس کا جو حد قندی نقل ہوئے کے صدق نہ بنا کیونکہ یہ قادیانی سے نہیں دیکھو نقشہ جات اور نیز قادیانی صاحب علم کو زمین سے اٹھانے کی وجہ سے اس حدیث کا صدق نہ نہیں ہو سکتا۔

حوالہ صغیر۔ وہ نہیں۔ آیت سبب دینی کے متعلق کہتے ہیں کہ تم کاب کہتے ہیں کہ آیت مدخل غلط ہے جو مورخوں ہیں وہ بہ نسبت قادیانی کے مستحق ہیں کہ ان کو شام و غزوہ بتا دینے۔

اقول۔ جب آپ کو ان جو مورخین حدیث کا جن میں سے آسمان پر موعود کجہدہ معصیٰ بھی ہے عدم متعلق نہ ہو

تو بے شک وہ ضرورت نہیں رہتی کہ اس پر ہم مکرریں۔ صرف تناسلی کہتے ہیں کہ اس آیت سے حسب قرآن کے عدم متعلق موعود علی شہا باجمہ معصیٰ کے ثابت ہو۔ و آیت مَسْبُوحٌ لِّذِیْ سُبْحٰنِہٖ عَمَّا یُشْرَکُّونَ اور اِنَّہٗ لَفَعْلٌ سَمِیْعٌ و قَوْلٌ مَّعْیُودٌ کجہدہ قادیانی ثابت ہے۔ اور اس میں جو قادیانی نے اپنے ورثہ نے فلسفہ کے زعم سے موعود علی شہا باجمہ معصیٰ کو مستحکم سے کہتے ہیں۔ اور وہی اور غلوں کیونکہ بڑا دت اور حرمت کو ہذا کے لیے و زعم میر میں سے ہیں جن کے غلوں کے ہذا دت قَوْلٌ مَّعْیُودٌ لِّذِیْ سُبْحٰنِہٖ عَمَّا یُشْرَکُّونَ بڑا دت علیٰ بڑا شہادہ۔ حدیث سے ثابت ہے۔ یہ نامزدون جب مدخل کو کسی اپنے بندہ و آسمان پر لے جائیں تو یہ بڑا دت و زعم میر میں اپنی بڑا دت اور حرمت کی اوت اس سن کے لیے مسک ہو سکتے ہیں۔ ہرگز نہیں مَسْبُوحٌ لِّذِیْ سُبْحٰنِہٖ عَمَّا یُشْرَکُّونَ اور اس قبیل سے قادیانی ہذا دت کی در ضرورت رفع علی سوا جو ہر حرمت آسمان کے مسیح کو قادیانی عذاب میں مبتلا ہونا زعم ہے۔ کیونکہ اس زعم کی بنا پر موعود علی شہا باجمہ پرست ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا۔ و آیت میں قَوْلٌ مَّعْیُودٌ لِّذِیْ سُبْحٰنِہٖ عَمَّا یُشْرَکُّونَ ثابت ہے۔

آپ نے اپنے نفی کی نقل کا رد و غلطی کر دی۔ دیکھو ان بعد قَوْلٌ مَّعْیُودٌ لِّذِیْ سُبْحٰنِہٖ عَمَّا یُشْرَکُّونَ یہ اعم غلط ہے کہ یہ ورثہ فلسفہ و تحقیق میں بات کو محض ثابت کرتا ہے کہ کوئی انسان اپنے اس غلط جسم کے ساتھ کڑا زعم و زعم میر بھی پہنچ سکے۔ ہذا دت

دنیٰ بخیر ان نہ قوا' ائمہ ہدٰی کو اکابر کا متحکم ہونا قرآن کریم سے پایا جاتا ہے۔ قرآن اللہ تعالیٰ کا شہنشاہی حکم ہے۔
 قَمَرٌ وَاِلٰی سَبِيْئٍ مُّنتَهَرٍ وَاِلٰی فُلُوْكِ تَشَبُّحٍ ۝۳۰ سورت ۳۰، وَقُلْ فَاَنْتُمْ رَحْمٰتٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ ۝۳۱ سورت ۳۱
 تلوید پرہ ۳۰، وَقُلْ كُلٌّ يُّجْرِيْ فِیْ اَجْحٍ مُّنتَهٰی (اندھیل سڑم کے نزدیک قبل قہار نہیں۔ غلط معنی بھی درج ہوئے ہیں)
 ایک اجماعی عقیدہ ہے جس کے خلاف عقل و ذہن نقل شدت دیتے ہیں۔ اسے مؤلف کو ہمارے جیب پر رکھی ہوئی ہے۔
 وَاَمَّا رُءُوسُ الْعٰلَمِیْنَ فَغُلٌّ ۝۳۲ دین و دنیا میں سے کیا سعادت و خوشنہی ہے جو آپ کے عزت و عادت و اخصیت علیہ السلام
 کرتے ہو بلکہ قدیم کو اس خدمت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے غفلت مانتے ہو۔ قدیم کو کہتے کہ یہ پیشین گوئی ہرگز نہ ملے گی۔ تو میں نے اسے
 پورا و اس خدمت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیشین گوئیوں میں سے غیبی ہیودی کی طرح کیا یہ ایک حکمت ہے جو یہاں لایا گیا ہے۔
 رخصت ۳۲، ورجائے اس نبی کے جو بابت کائنات اپنے کے شرع محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت پرست ہوا۔
 ہے۔ اور اس منصب خدمت کو اپنے لیے سعادت سمجھتا ہے۔ ایک یہاں معقول کہہ کرتے ہو جو حق کی طرح خود غفلت و غفلت
 ہے بہرہ: ۳۔

قوله: صفحہ ۲۳۹، ورقہ ۲۴۰، جلد ۱۔

- ۱۔ ہم کب کہتے ہیں کہ زمین پر کوئی فتنہ ممتلئ بہ نبوت بشری نہیں۔
 ۲۔ حدیث دمشق کو جس میں نزول میں مائیک کے بندھوں پر تجلی رکھے ہوئے مذکور ہے۔ اس کا تادیب آیات ذیل کر رہی ہیں۔
 یَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِغَمَدٍ مِّمَّنْ مُسَيَّاتٍ تَنْزِيلًا لِّأَفْئِدَةٍ يَتَرَوْنَ أَيْدِيَهُمْ مُسَيَّاتَةٌ
 فِي حُضْنٍ مِّنْ لِّغَمَدٍ مِّمَّنْ وَفُضِيَ لَأَمْرٌ بَقَرَةٍ أَيْتٌ مِّنْ أَيْدِيهِمْ مُسَيَّاتَةٌ وَفُضِيَ
 رَبِّكَ أَيْضًا وَقَوْلُكَ لَا تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ أَلَمْ يَكُنْ يَدِينُهُمْ اللَّهُ فَمَا
 أَقُولُ - اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ - اس میں یہ کریم جہاں الودیع نزول دمشق کا نام برسمیت جلال ہی آسمانیت ہے یہ
 نیست۔ حق مزار صاحب و ملک غوری کا حق آپ ثواب و کثرت میں خدا کے بندے سرری علم میں ایک جبریل آس
 کو فائدہ پہنچایا ہوگا۔

- اس حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کے حدیث و اشقی میں نہ صرف کتابی فوریہ ہے کہ بوقت نزول مسیح علیہ السلام کے کائنات پر قبلی رحمتی ہوئی ہوگی۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس وقت کے موجد و موجد بھی ضرور ان کو دیکھیں گے۔ چنانچہ کہ یہ نزول اس طرح ہو گیا کہ نزول مائدہ و سورۃ تلیہ کے ساتھ ہوتا رہا ہے۔ جن ہر مشاہدہ آپ ص کے ساتھ مخصوص ہے یہ غرض میں سے کسی کو ہوتا ہو یہ جیسا کہ نفع جن نزول شہر میں بھی ہوا کہ مدت ہو سب کہ مری قتلہ و مری فیہ وغیرہ چہ ممکن ہے کہ ان مائدہ کے نزول صورت بشری میں بھی تصور ہو سکتا ہے۔ اور آیت **وَيُجْعَلُ لَهُ رِجَالًا يَكُونُونَ عَلَيْهِ خِيَامًا** مَائِيَسُون۔ اندر۔ ہر چنانکہ رسول ملی کے شان میں و مذتب یعنی اس سے یہ مذتب کہ اگر کسی ذشتہ و رسول بن کر دوں کی طرف بھیجا جاوے جیسا کہ گذرہ سوں ہے تو یہ بھیجا بہت و انھوں سے یہ کہہ رہے ہیں کہ کو شتبہ و ہائی مذتبہ و مذتبہ یہ حدیث و اشقی کی مذتب نہیں۔ دیکھو حدیث حسن میں جہر میں علیہ السلام صورت بشری ہزار ہوئے۔ ورحی بہ اسے بھی ان کو دیکھیں۔ یہ سب ہی بہت سے موضوع ہیں۔ تو کیا کوئی نہیں کہ سکتا ہے کہ اس حدیث کی مذتب تیت مذکور مذتبہ و مذتبہ اور آیت مذکورہ میں اس نزول و رتین و مذتب ہوئے جو یہ غیر صورت بشری کے ہو تو مخصوص ہی مذتبہ ہے۔

اسے مؤلف صاحب آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث کو مان لیا اور ان کا ذکر کی طرح اختیار نہ کر دیا کہ روایات میں
 فرمایا ہے رَحِمَ يَنْظُرُونَ لَكَ أَنْ يَتِيَهُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ - آیت ۲۰ اور هُنَّ يَنْظُرُونَ لَكَ أَنْ يَتِيَهُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ کیوں کہ
 پھر میں نے مان لیا کہ قُلْ تَعَالَى لَكَ يَنْفَعُ نَفْسًا لِمَا كُنْتَ تَصْنَعُ مِنْ قَبْلُ - اسے مؤلف آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے تم کو اور تم سے تمہارے مٹنے کو کی عداوت ہے کہ ہر ایک حدیث کو یہ مؤلف غصوں قرآن کے ٹھہر دیتے ہو اور یہ تمہاری صورت کو دیتے ہو پھر
 ان میں تم پر یہ لازم لگاتے ہو کہ اور اصل بات تو یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر منکر میں جب تم نے شمسِ ہدایت میں بدل لیا کہ تمہارے
 ہر قول اور وجود بقا کے قادیانی کے کردہ خیال تو وہی صاحب سے ہر کچھ بن نہیں پڑی انہی میں بگڑا بیت ہے
 چو وقت نہ وقت نہ گزیرے بلکہ وہ دستِ شمشیر تیز

و جواب ہو کر یہ کہ وہ صاحبِ جواب سے کا نام نہیں۔ یہ تو بدوجہ اور بد ثبوت کسی کو مستہم کرنا ٹھہرا تم نے تو ہر جگہ میں تمہاری
 قادیانی کی عبادتیں بگڑا کتاب و غلو و سطر نقل کر دی ہیں۔
قولہ صفحہ ۱۱۱ سے ۱۱۲ تک کا قتل۔

۱۔ حضرت نوح علیہ السلام ۹۰۰ برس کی اور حضرت آدم علیہ السلام ۹۳۰ سال کی ہوئی و گذر گذر تو اس سے کب۔ زم آتا ہے کہ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام ۳۰۰۰ برس یا ۳۰۰۰ کی ہوئی۔ شعر ہے

پہ خوش گفت مست سعدی در زین
 ایامیہا انسانی در کاسا قانا و انست

۲۔ جس زمانہ کے لوگوں کی عمر میں سو برس تک کی ہوں تو ہر ایک بن سس و سمجھو۔ یہ بھی سمجھ لیا کہ کہ اتنی یا تو سے سال
 میں نموس و در شونی و پیدا ہو جاوے گی۔

۳۔ حدیث صحیح سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو تیس برس کی ثابت ہے۔

۴۔ مؤلف شمسِ ہدایت نے جو صاحبِ کائنات کی عمر آیت وَ بِشَاوِیْهِ كَفَّ بِهٖ عَنْ نَفْسِهِ شَتَّ مِثْلَ شَنِیْنٍ سورہ کہف
 آیت ۸۲ سے قلعی طور پر تفسیر فرمائی ہے۔ یہ مؤلف نے آیت قُلْ لِّلّٰہِ الْغُلُوْبُ بِمَاۤ اَشْبٰہُ الْقُرْآنَ میں نہیں دیکھی۔

۵۔ صاحبِ کائنات کی عمر حضرت عیسیٰ کی عمر معلوم ثابت نہیں ہو سکتی۔

اقول۔ حضرت عمر نے کب کہا کہ لَوْ وَاوَدُّوْا غَیْرَہَا لَکُنْتُ زَمَّ تَجَبَّ کہ عیسیٰ علیہ السلام کی عمر دو ہزار برس کی ہو
 تم نے چند شخص کی عمر میں اس سے بڑھ کر دفع کرنے کے لیے بھیجی ہیں جس کو قادیانی نے جبروتِ ذیل میں لیا ہے (ضعیف کہ
 دو ہزار سنہ زندہ شمسِ کائنات کی عمر کسی صحیحہ و سطر ۱۰ ہیں خوش فہمی جو بگڑا کھنکھنے پر آدہ کیسے ہوئے ہیں۔ اب تو
 آپ کی سن میں شعر ذیل پڑھ رہی ہے

شعر

ایامیہا انانیہا بیت در اسم ہیں
 جو بآس نمودن وے افق و مشعل با

مرد در منزل مرز چہ من و عیش نچوں ہر دم
 صبح وقت کی گویہ کہ بر بندہ محفل با

۲۔ قادیانی صاحب سے میں تو یہ کہتا تھا کہ آپ نے اتنی یا تو سے سال کی قید و مدول آیت کا کیسے ٹھہرایا ہے۔ دیکھو تو مصلح
 صفحہ ۱۰ آیت ذیل (وَمَنْ يُعْمَرْهُ لِنَفْسِهِ فِی الْخَلْقِ) کے تحت میں اچھا اقرار ای آیت ہے کہ ہرشت دو نو سنہ بالغ شود
 اور انوس و در شونی بر آفرینش قول حال آید۔ اقرار ای آیت کا فقرہ محفل استہد و ہے۔ ایامیہا انانیہا کی سوس مذکور کا

درست نہیں کرتا کہ اس سے مسیح کی وفات نرؤں آیت کے وقت ثابت ہو۔ غرض مسیح آیت کے شق وال میں داخل ہونے والی
ہیں۔ اس کی وفات یا کما ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

[illegible]

قولہ یہ فہم ہے کہ یہ ایک کورس ہے۔

۱۔ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَمُوتُ أَفْتَوْنِ أَفَعَالِ اللَّهِ ثَبَاتٌ بَلَدًا كَمَا كُنْتُمْ
انسان کا بنی ہو یا مرنے والا ہو یہ تم کو بتاؤں گا کہ جس طرح وہ زمین پر قائم ہو سکتا ہے۔

[illegible]

عمر قتل و شرب و غیرہ میں نہیں دیکھو جہد و

[illegible][illegible]

بَعَثْنَاهُمْ لِنِسَاءٍ وَنَبِّئُهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِثُهُمْ رِيحٌ عَاصِفٌ يَنفِثُهُمْ فِيهَا رِيحٌ عَاصِفٌ
وَلَا يَسْمَعُونَ (سورہ کہف - آیت ۵۸)

۳۔ افسوس ہے مومن صاحب کے مین پر کہ اس نے آلِ حضرت علیؑ سے عیب و آہ و تم کے مین ذیل فقر الخیرینہ ص
یُجَزَّئِي هُنَّ لِسَمَاءٍ بِرُكْنٍ مِّنْ هُنَّ لِيَعْنِي جِسْمُ الْعَدَمِ كَيْفَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَفِيهِ تَسْبِيحٌ وَتَهْلِيلٌ يَا بَدِيعُ آيَاتِ رَبِّكَ
س کو قرآن کریم کے کلمات کے معنی متقیق و مجازی سے خبر نہیں اسے مولف تم کو ہر سے بغیر فضل و عین و سخاوت سے
کی عدوت و دشمنی ہے کہ بہت حد تک ارشاد پاک اور قرآن مجید میں تعارض ٹھہر دیتے ہو ذرا اُولَئِكَ نَفْسٌ لِّمَنَ مَّشَا
مَعْنَاهُ كَمَا بَعَثْنَاهُمْ لِنِسَاءٍ اتنی عدوت تو پادریوں، آریوں وغیرہ نے بھی نہیں کی کہ قرآن و حدیث میں سیلاب جہاد میں
۴۔ عدم اعلیٰ عدم من شانہ ان یسوں کل کمال ہے جو جوہرات پر صادق نہیں ہو سکتا دیکھو جو معنی ربی و یسٹینی
متفق عیبہ - بیت ۵

معدہ ر بجزار ہوئے دل حذر م تاکہ بے پردہ زقی یہ س م
یضا اذکر و نسا کہ ہم و ہاں نیست رجعی بر پستے بہ قدرش نیست
محرب رج و سترید رج و مثل مشاوری ہے

قولہ - صفحہ ۲۸۸ کاں ص ۱۰

آیت وَجَعَلْنِي مُبَارَكًا لِّمَنَ مَّشَا سے حنہ عیسیٰ کا مہر و شہ غیرات ہونا ثابت ہوتا ہے
۲۔ اہم صفحہ ۳۰ پر جو مہر اعلیٰ کیا گیا ہے یعنی عیسیٰ عیہ سہم کے معنی خالق تیور کو مہر صاحب نے مکر وہ و قابلِ غلت کہتے ہیں
اس میں مہر و تنہا ہی پوچھتے ہیں کہ کسی تیور کی تصویر کا بنا، شرع محمدی میں مکر وہ ہے یہ نہیں بشق و ن ازاد کی بات
ثبات و رشتہ ثانی کے آپ قائل نہیں فرمیں مگر

۳۔ اہم معجزات جو جاری ہوں منسوب کیا جاتے ہیں جو ب س کا یہی ہے کہ لعنۃ اللہ علی ساذبیین۔

اقول - اس آیت سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ عیسیٰ عیہ سہم میں کو اپنی ملک میں ٹھہر رکھتے تھے تاکہ ان پر درود و تہنیر
ہو اس حنہ علی مہر عیہ و سہم کی خدمت میں سینکڑوں عر کے مونس سے معتمد و صنف فخر جس پر آپ کا فرمان
سے ہی رہتا ہے۔

۴۔ رشتہ و ن ازاد کی بات ٹھیک ہے تو چہ یہ تصویر و روشنی عیسیٰ جس سے ہزاروں روپے بچوں جو غلت سے ہٹ گئے ہیں
مہر صاحب سے تو نہ غلط کسی عر مندرغ نہیں ہوتا کیونکہ انھوں نے قبل از شرع محمدی عیسیٰ کے زمانہ میں اس کے
معجزات کو رسمِ نیر و رکھتے وغیرہ کیا ہے۔

۵۔ دیکھو اہم کے صفحہ ۳۰ کو جس ضلع علیہ کی نسبت لکھا گیا ہے کہ یہ ایک رسمِ نیری علی جوہر و عیب کے حق و غیرہ عیسیٰ
توحید و ن ازاد کی تہجیب ہے۔ ب فرماتے لعنۃ اللہ علی ساذبیین کا مصداق کون ہو

قولہ - صفحہ ۳۰ میں خبیہ صفتیہ و ذریت جس کی تشبیہ مومن صاحب کی کا فہم ہے نہایت

قولہ - صفحہ ۳۰ پر جو کج آیت خبیہ صفتیہ کے زمانہ میں تعلق موت و حنہ عیسیٰ بن مہر کے سے واقع ہو

قوله صفحہ ۲۵۳ اور ۲۵۴ کا اصل: حضرت عیسیٰ کو کسی وجہ سے عہد فرماواتے معزوں کیے گئے۔ ان کی دوستی ہی

زین کیا آپ نے یہ آیت نہیں پڑھی: **لَا يَغْيِرُ مَا بَقِيَ حَتَّى يُغْيِرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ** (سورہ اعراف - آیت

اقول حضرت عیسیٰ منصب و مقام و رتبہ سے معزوں نہیں کیے گئے بلکہ اپنی شہادت کی حیثیت سے فرما رہے ہیں۔

حضرت کا معزوں سمجھنا یہ آپ کا کلام ہے جس پر سوال مذکورہ کا رد ہو سکتا ہے۔

قوله صفحہ ۲۵۵ کے اخیر سے ۲۵۶ کے تحت تک کا حال :-

۱۔ آیت **وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ** کو جو مصنف شمس ہدایت نے قیاس استثنائی کے تحت

بین کیا ہے اس آیت میں قیاس استثنائی کا وہ ہی مذکور نہیں مقدمہ شہادتیہ میں پر مذکور نہیں صرف مکی ہاشم بن

۲۔ پھر مذکور کہ اپنی طرف سے بہت سے قادیانہ فعل کر دیتے اور **وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ** کو دلیل سے خارج کر دیتے۔

۳۔ پھر جو اعتراضات اقل پر رد کرتے ہیں وہ ان کی آیت پر بھی وارد ہوتا ہے۔ کیونکہ رفع منادات میں موت و حیات کا تعلق

کے وقت سے پہلے ہی متعلق ہے۔ تو پتہ چلتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے ہی فوت ہو جاتے۔

اقول۔ ایسا ناظر و ناظرین پہلے آپ کو یہ بتانا چاہتا ہوں کہ شمس ہدایت کا عقیدہ قادیانی و مروی کے تحت

ہے جو انھوں نے وفات مسیح پر آیت **(وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ)** سے پڑا تھا۔

ان کے استدلال کی صورت مسیح ابن مریم ہیں (شعاعی) اور سارے رسول آپ سے پہلے مہکے ہیں اب اس سے بھی مراد

نتیجہ اس پر شمس ہدایت کا اعتراض شعل مذکور کا کتبہ ثبوت نہیں کیونکہ **خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ** میں مرید کے بارے میں

بولایا ہے **مَا نَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ**۔ اب اگر اس کے رد کو مستغنی ثبوت لایا جائے

تو معنی یہ ہو کہ سارے رسول مسیح سے پہلے مہکے۔ اور یہ خلاف واقعہ ہے کیونکہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسیح سے پہلے

فوت نہیں ہوئے پس جب **قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ** میں اس سارے رسول کو مستغنی نہ ہو تو محمد بن قوت بخاریہ

ٹھہرے گا۔ لہذا استدلال بآیت مذکورہ علی وفات مسیح بوجہ نقل و شعل اقل کے باطل ہو۔ بلکہ یہی **قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ** پر

مسیح کے بارے میں بولایا ہے دلیل سے حیات مسیح کے لیے۔ ورنہ من قبہ غور ہو جاتا ہے پس یہ آیت دونوں جہات سے مستغنی

دل ہے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مسیح پر موت کا آثار موت کے منافی نہیں کیونکہ ثبوت بقائیت یہ کہ رسول مت

رہے ہیں۔ اس آیت سے یہ نتیجہ نکالنا کہ مسیح مہکے نہ ہو جاتا ہے۔ اگر یہی ہے تو پتہ چلتا ہے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اس

آیت کے نزول کے وقت وفات پا چکے ہوں۔ وہ جو باطل قضا ہذا۔ بعد اس کے تاخرین کی خدمت میں اتمام ہے کہ مروی حدیث

نے اس کا جواب کچھ نہیں دیا جو ان کا فرض منصبی تھا۔ کیونکہ ایک تو مراد حدیث کی جانب سے عجیب تھی۔ اور دوسرے خود بھی اپنی تصدیق

میں بڑے زور و شور سے آیت مذکورہ وفات مسیح کے ثبات میں پیش کیا کرتے ہیں۔ اس مقام میں یہاں مثالوں کی ضرورت نہیں

کی تا تو فی الواقعہ میں ان طرف کو ترجیح دیتی ہے۔ یہ بڑا وہ بڑا پچھندہ رش ہے کہ ثبوت شہادتیہ میں بھی یہی آیت **وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ**

خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ مذکور ہے۔ لہذا یہی کہہ سکتا ہوں کہ اس آیت اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات شہادت کے تحت

پڑی۔ اس پر قوت نہیں کہ اس میں ہم مستغنی ثبوت لایا جائے۔ لہذا پچھلے پچھلے غلط فہمیوں پر مذکور ہے۔

اب مروی حدیث کے تحت غلط فہمی کا جواب سنئے۔ کیوں کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ زندگی ہے کہ سارے مقدمات

قیاس کے علی بنیہ۔ قیستہ مذکور ہوں ہرگز نہیں۔ دیکھو آیت **لَا يَغْيِرُ مَا بَقِيَ حَتَّى يُغْيِرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ** (سورہ اعراف - آیت ۱۸۰) میں

ابن عبودیت تمام وغیرہ کے لیے۔ ہوا عیسو اب نہتہ لانہ لوکانو "نہتہ یخفون شیئ منہم لا یخفون شیئ یسابق
وہم یخفون ہوا عیسو اب نہتہ لانہم یخفون ولامشی من الخوقین ب نہتہ فہو لا عیسو اب نہتہ ایسا ہی (ہوا)
اور ایسا ہی (غیر حید) ہی ایسا ہی قیوم حق یوکان فیہم نہتہ لانتہ نفسد بکہ ساری برہین مدورد وہ (اور وہ)
لغی بغضہم علی بغض۔ غرض آیات و آئینہیں سنیں جو برون کے مقتدرت ہیں۔ ان میں سے ایک مقدمہ کے ذکر پر اکتفا
کیا گیا ہے۔

[illegible]

قولہ صمد دہاں نعل نیر الشمس ہدایت میں آں خدمت میں بتغیہ وآلہ و تفری بہت عن وقت کوہ نمود منیب
کہ ہم یکیات پر شنیدے۔ اور پس سبکدلیہ میں یقین ہاشمی عن نواس بہار

۲۔ جب مرغوم مخاطب کا سالہ کلیہ نہ ہوا۔ تو طرزِ استدلال ہی باطل ہو گیا۔

اقول۔ معلوم محض ہے کہ ان شخصیات کے بارے میں کچھ معلومات معلوم ہیں۔ موت و رسالت کی خصوصیت
کی بات سے نہیں بلکہ ان کے وصف و صفت کے ہے۔ ان کی ساری باتیں ان کے لئے ہیں جو ان کے لئے ہیں
رسالت کے وقت سے ہوئی تھیں۔ ان کے لئے معلوم محض ہے کہ ان کے لئے ہے۔ ان کے لئے ہے۔ ان کے لئے ہے۔

۲۔ جب منعم و خائب و سب پر غلبہ ہو تو توڑ ستارے بھیج دے بیت نے
نذر جنی رنجست مستمع قوت سبع از متکلم مجوس

قولہ: "وہ جو غم کے فیر کے بغیر غم کو دیکھتا ہے"۔

بال غیب ہے۔ کیونکہ یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ اس خدمتِ حق میں مددِ غیبی و آلہ و ستم کی وفات تک صحت بہ کو میسر نہ ہو کہ یہ کہ مدتِ نیکوئی
حتیٰ لا ینبیا بعدی معلوم نہ ہو اور بعد صحت بہ کہ مر غم یہ تھا کہ بھی تک بہت سی پیشین گوئیوں کا پورا ہونا آپ کی حیات میں باقی ہے۔

اقول۔ جس شہر میں حال ہوتا ہے کہ اپنے محبوب کی فرقت کے صدمہ سے برہیت کو بھی بھول جاتے ہیں اور

یہ سب مقتدائے ابنِ یمن اُحد کو حقیقی کون احب ایہ ہن وند دو وید دونوں میں اجماع ہے کہ یہ سب پرمشغول

بعد شروع خطبہ صدیقیہ کے آیت (إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ) اور یہاں ہی آیت (وَمَا نَحْنُ بِالْأَرْسُلِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ
الرَّسُلُ) کے جُملوں جاننے والا قرار نہیں کیا تھا۔ اور آپ نے جو غلو مسمیٰ ہائی پیشین گوئیوں و پورا ہونا فرمایا ہے یہ آیت (إِنَّكَ مَيِّتٌ
يَا قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ) اس کے لیے ترویجِ غلو ملتی ہے؛ ہرگز نہیں کیونکہ ان آیت کا یہی معنی نہیں کہ جس طرح یہ رسالت
شرعیہ واقع ہوئی تاکہ پیشین گوئیوں کے وقوع تک کے وقت تک کو مبرا رہے۔

قوله صفحہ ۲۸ سے ۳۱ تک کے مضمون کی تردید ہو چکی ہے۔ پھر صفحہ ۲۸ سے ۳۱ تک کے تور پر تفسیر جو ان
 مصائب میں فرماتے ہیں 'صفت تفسیر جو ان کو متحقق ہونے سے کہتے ہیں۔ اور صفحہ ۳۸ سے ۴۰ پر کہتے ہیں جو معنی ہونے کے ہیں اور
 معنی متحقق ہونے کے بھی تحریر فرماتے ہیں چنانچہ تفسیر جو ان میں کہتے ہیں 'وَلَوْ تَقَوَّىٰ اِي فِتْرَىٰ عِندَ بَقْوَةِ فَتْحَةٍ وَبِرَأْسَةٍ
 بَعْضُ الْاَقْوِيں مع ظہور ان لای قی لا يجوز استفادہ و بسبغ فی جمیع اقوید ہو لا خذلان مذلہ قوۃ فصاحتہ و بمرغہ
 بِالْیَمِیْنِ اِی بَقْوَتَا شَوْقٍ قَطْعًا مِنْهُ لَوِیْنِ اِی نِیْطِ قَبْلَہِ سَدِی بَہِ یَتَحَرَّثُ لَسَدَہِ فَتَجْعَلُ کَرَامَہِ فَتُحْکَمُ سَدَ خَرِی
 وَهَذَا لَسَدُ خَرِی کَ تَرَاهَا تِ مَسِیْمَہِ وَ اِی اَعْرَہِ اَعْرَی وَ غَیْرُہُمْ فَتَمَہِ مِشْوَہِ مِنْ اَحَدٍ عِنْدَہِ عَنْ سَبَبِ بَرَأْسَتِہِ
 فَتَصَدِّقُہِ حَزِیْنِ اِی مَا غَیْبِ وَ تَسْکُوْنِ اَعْدَمُودَ حِیْنَئِذْ تَرِیْتِ مَنْہُ کَرَامِ بَسِیغِ فَضْرَہِ مِنْ اَعْجُوزِ ذِیْنِ لَاسَتِ
 لُغْضِی اِی تَبِیْسِ اِی مَن دَفَعُوہُ وَ هُوَ مَذِیْنِ حَکْمَہِ وَ کَیْفِ یَسُوْنِ فِتْرَہِ وَ اِنَّہُ سَدَ رَکَہِ تَمْتَحِنِیْنِ وَ تَمُوْہِ بَتَمْتَحِنِیْمَہِ
 سَبُوْہِ اَصْنِیْتِ کَرُوْنِ بَہِ عِبُوْمَا تَفْیِیْدِ عَوْفِ اَدْرِیْنِ مِنْ غَیْرِ نَقِیْہِ اَعْبِیْہِ وَ لَاشِیْءُ مِنْ مَفْتَرِیْ کَذِبِ۔ اور اسی تفسیر
 جو ان میں ہے شواہد ان قتل خمد صلی اللہ علیہ وسلم و موتہ بیس من سبب اضعف بن ہوئے شرح قتل و
 مُحَمَّدٌ رَاسُ الْوَسْوَاسِ مِنْهُمْ مَنْ ذَلَتْ وَ مِنْهُمْ مَنْ قَتَلَ فَرَامَ ذَا بَیْنِ اَرْسَہِ وَ نَقْشِ اَمُوْتِ اَذَقَ حَکْمَہِ مِنْ قَبْلِہِ
 رُوْشِ بِنِ اَضْعَفَ عَنْ بَعْدِ حِیْنَئِذْ مَشْعُوْبَ رِدَہِ اَتُوْمُوْنِ بَہِ فِی حَالِ حَیْوَتِہِ فِی مَاتِ اَوْ قَتَلَ اَنْتَقَبَتْ اِی رَدَہِ
 کُنُوْہِ اَنْتَقَبَتْ اَعْبِیْ اَعْقَابُہُ اَوْ مَنْ یَنْتَقِبُ عَنْ عَقْبِیْہِ فَاَنْ یَضُرَّ اِنَّہُ شَیْءٌ بَصِ دِیْنِہِ فَاِنَّہُ سَیْظَلُّہُ اَعْبِیْ رَی
 مِنْ یَشْکُرُہُ وَ سَیْجَزِیْ اِنَّہُ بِمَنْصُورٍ وَ نَفْعِہِ فِی دُنْیَاہِ وَ اٰثَرِہِ وَ اٰخِرَہِ وَ اَشْکَرِیْنِ نَفْعَہِ لَاسَدِہِ

اقول۔ بجائے (اور جو معنی ہم نے لکھے ہیں وہی معنی متحقق منہ بنے لکھے ہیں) کہ لیاں فرما کر پابندی قائم اور جو
معنی متحقق منہ بنے لکھے ہیں وہی معنی ہم نے لکھے ہیں (ایک دفعہ لکھیں) غور فرمادیں تفسیر رحمانی کے
عبرت ذیل (فرمانہ ذابین بساۃ ولسوت ذقذخت من قبیلہ نوح) کہ اس نے تفسیر صحیح کر دی ہے کہ موت
شرعیہ کے دن بھی نہ ہو مومن منافق ہیں موت و برسرہ تھی جس کا مومن نہ جب پورے فرما چکے ہیں۔ پھر تفسیر رحمانی کے
مختلف و متحقق منہ بنے لکھے ہیں۔ ہذا آپ کو ان کے قول کی تفسیر نہ دے رہا ہے۔ اور جو جب مذہبیت و ناسقان عیسیٰ
بعض لادینین کے قدیم مذہب کی تفسیر و تہ بھی جس کو اس نے غور فرمایا ہے۔ نمکۃ المؤمنین و ہذا تفسیر غریب تو رہی ہے
اور اس کے جوہر کو اس کی بددور حالت بھی کہیں تو بھی مجھ سمجھ تو نہ تھی۔ فہم و فہم من احب علیہ حرجین کے اس کو لکھ
بیع پر قدرت نہیں ہو سکتی۔ فہم عن المعجز کیونکہ برکت و برکت بنوئے تفسیر و تہ قدیم کے تفسیر غریب مذہبیت پر ہوتی ہے جو مذہبیت
حکمت ایہ کہ غریب خوب غور فرمادیں کیا آیت مذکورہ کے علموں کا تحقق ہو جب تفسیر رحمانی کے ہوتے ہیں نہیں۔ مومن کی
منکۃ المؤمنین بنی ہے یہ نہیں۔

اقول۔ شمس الہدایت میں جس رسالت کو محدّد کہا ہے اُس سے مُرتب سبب شرائع و حکام ہے مُتَبَق پنی پنی شریعت کے۔ نہ مرتبہ اور ممت م اور قرب کما مر فی اوّل ہذا کتاب۔

قولہ صفحہ ۲۸۴۔ اور ہم نے نزول بُرُوزی مَسَح کا در صورت حضرت قدس کے در اہل قاعدہ سے ثابت کر دیا۔

اقول۔ خاک کر دیا کما مر۔

قولہ بخلاف صغیر علیہ السلام کے جو الی التمام بحمدہ العنصری ہو۔ اور نزول کذّیہ وغیرہ کے جس کو انصاف قسّمیہ ردّ فرما رہے ہیں۔

اقول صغیر نزول مذکور کی تردید انصاف قسّمیہ بوجہ رائے آپ کے فرما رہے ہیں۔ ورنہ وہی انصاف جسب رائے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وصی بہ و تابعین وغیرہم الی یومنا ہذا منی نہیں۔ بلکہ بعض ان میں مع عدم ثبوتی مثبت بھی ہیں کما مر۔
قولہ صفحہ ۲۸۵۔ اگر ضرورت نہیں تو قطع بھی تو نہیں۔

اقول۔ یہاں پر صنف نے عود امین کا عدت مثبت نہ ہونا جو شمس الہدایت کا مقصود تھا قبول کریں۔ اور تنہا بُرُوزی و مرتبہ کر چکے ہیں۔ صفحہ ۲۸۵ سے صفحہ ۲۹۲ تک کی تردید کی ضرورت نہیں۔ ہاں حضرت شیخ کی عبارت جو ثبات نبوت قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے فتوحات سے نقل کی گئی ہے۔ اس میں ناظرین پر اس ام کا اظہار ضروری ہے کہ حضرت شیخ صاحب عبارت مذکورہ سے عدت بجا مرتبہ و مقام نبوت کا ہے الی یوم القیمہ مگر انبی و ارسول (کما نابعد) اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جات نہیں رکھتے۔ لہذا پانچویں باب کے صفحہ ۴۸ پر لکھتے ہیں (فقد باب اصراف النبوة علی هذا المقام) اور نیز فتوحات کے نفس تشہد میں فرماتے ہیں (وہو باب قدس اللہ کہ سد باب ارسالة عن کل مخلوق بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور پھر مروی صاحب کا وہ جس جو انھوں نے حضرت شیخ کی عبارت میں کیا ہے قابل غور ہے۔ قل نشیخ وانہ لا خلاف انہ یُنزل فی آخر الزمان حکم مقتضی عد لاخو۔ اس عبارت میں (یُنزل) پر ام وہی صاحب صفحہ ۲۹۱ میں حاشیہ لگاتے ہیں (ای یُنزل علی نوح نبیہ) اب ناظرین صنف صاحب سے دریافت فرمادیں کہ یہ نزول بُرُوزی حضرت کی مراد کیوں کر ظہر سکتے ہیں۔ کیونکہ حضرت شیخ تو نزول جسمی اہل بیت علیہم السلام کے قائل ہیں۔ دیکھو فتوحات باب ۴۳۔ ابقی اللہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لیس لاحیاء و بجمہم فی اللہ لانہ یأشیئ فی ان قل و ابقی فی الارض یضالیس و عینی و کما لہما من مریدین۔ اور باب ۴۴ میں لکھتے ہیں۔ فانہ للریست فی الان بل دفعہ اللہ لہ فی ہذا العالم۔ اور اگر اپنی رائے کے مطابق نزول بُرُوزی یا ہے تو پھر حضرت شیخ کے قول (یُنزل) کی تفسیر کیسی ہوتی۔ بعد ازاں اس وجہ کے یہ بھی خیال کرنا چاہیے کہ عبارت مذکور شیخ سے نزول جسمی مَسَح کا متعلق غیب ہونا معروض ہوتا ہے بخلاف زعم قدویان و مروی صاحبان کے۔ اُسے صنف صاحب کہاں تک آپ جو علی سند کو چھپاؤ گے۔ عدت اس طرح پر کیوں نہیں کہہ دیتے کہ بے شک اُمّت مَرُومہ کا جمیع رفع و نزول جسمی پر قوس ہے۔ مگر ہم دلیل قاعدہ زعمیہ کے رد سے اس کو اجوع کور نہ کہتے ہیں۔ ناسخ کیوں ہر ایک حدیث اور قول صحابی و تابعی و متہمّدین و غنمہ بن و فقہاء کے قول کو سُبّین کرتے ہو۔ آپ کو عبارت مذکورہ کی نقل نے سوائے اعتقاد اٹھانے کے کیا نہ رہ بخش۔ مگر بیت سے

عدو شود بسبب خیر گر خد خواہد خمیرہ یہ دکان شیشہ گونگ ست

لے وانہ لا خلاف انہ یُنزل فی آخر الزمان الخ یعنی اس مسیح ابن مریم کے نزول جسمی میں کسی کا عدت نہیں۔ ۲۸۵

قولہ صفحہ ۲۹۳ اور صفحہ ۲۹۶ کا اصل جو تفسیر کہ صنف شمس احمدیت نے تفسیرت بذریعہ احادیث لکھی ہے۔ اُس کو مرزا صاحب نے (سراسر) غلط نہیں کہا کیونکہ وہ تو مخصوص بیوم الحشر ہے بلکہ مرزا صاحب نے اُس تفسیر کو غلط کہا ہے جو اُن کے قبل قیام قیامت آنحضرتؐ زمانہ سے متعلق رکھی ہے۔

اقول۔ یہ اور دلیل ہے کیونکہ مزاج صاحب تو خود اس شورہ نازل کو قبل قیامت سخن زمانہ سے متعلق کہتے ہیں۔ دیکھو نازلہ صفحہ ۴۲ یعنی ان دونوں کو جب آخری زمانہ میں خدا تعالیٰ کی طرف سے کوئی تفسیر و نشان نہیں آئے گا۔ اور فاشتہ نازل ہوں گے یہ نشان ہے انتہی موضع اسی جگہ کہ تفسیر و نشان زمانہ آخری قبل قیامت کے ہے تو اس وقت اس خود وقت زمانہ سے سب مضمون ہو کہ وجہ تفسیر کی یہ نہیں بلکہ تفسیر کی وجوہ ہے بلکہ حدیث ثابت کر دی ہے کہ خدا تعالیٰ کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت سے موزین لیتے ہیں۔ اور چونکہ زمین کے زلزلہ اور توبہ ہونے کے وقت کسی سے کچھ کرنا ناممکن ہے۔ لہذا بقول قادیانی (رض) سے موزین نشان ہیں۔ اور زلزلے سے موزین کی حیثیت ہے جو تفسیر و نشان یعنی قادیانی کے زمانہ میں ہوتی ہے۔ دیکھو صفحہ ۴۲ میں کہ زمین جہاں تک اس کا زمانہ ممکن ہے جانی جائے گی یعنی جیسے قوں اور دوں در دو فوں کو غایت درجہ پر تپش دی جائے گی۔ اور پھر صفحہ ۴۱ میں دیکھو۔ و زمین پنے تمام وجوہ کو باہر نکال دے گی یعنی انسان کے دل اپنے تمام استعداد تفسیر کو بخشنے ضروری ہیں گے۔ اور پھر نازلہ کے صفحہ ۴۲ کی عبارت ذیل کو دیکھو کہ اور چار سے لکھائے ہوئے ہی طور پر اس شورہ نازل کی یہ تفسیر کی ہے کہ حقیقت زمین کو آخری دوں میں سخت زلزلہ آئے گا۔ اور وہ یہ زلزلہ ہوا کہ تمام زمین اس سے زیر و زبر ہو جائے گی۔ اور زمین کے اندر چیزیں ہیں سب باہر آجائیں گی۔ اور انسان یعنی ہڈیوں زمین کو پوچھیں گے کہ تجھے کیا ہوا۔ تب اس زمین باتیں کرے گی۔ اور پھر اس کا جائے گی۔ یہ نہ خدا تعالیٰ سے پھر دیکھو صفحہ ۴۳ نازلہ کیا ممکن ہے کہ زمین کو ساری زیر و زبر ہو جائے۔ یہاں تک کہ اوپر کا طبقہ نذر اور نذر کا طبقہ باہر آجائے۔ اور پھر وہ زلزلہ آجائے کہ اس جگہ زمین سے موزین کے رہنے والے ہیں۔ انتہی موضع اسی جگہ تا زمین خالی فرما دیں کہ عبارت منقولہ بالا سے صاف ثابت ہے کہ قادیانی کا تفسیر و نشان کی طرف سے اس وجہ سے ہے کہ خدا (رض) سے قادیانی طور پر موزین لیتے ہیں۔ اور بقول قادیانی یہ حدیث ہے کہ موزین سے زمین کے لوگ ہیں۔ اور اس حدیث میں چونکہ (رض) سے موزین ہوں آئے ہیں۔ یعنی یہ علیہ وآلہ و سلم اور اس کی تفسیر ثابت کیا گیا ہے۔ دیکھو جو تفسیر و نشان قادیانی کا ہے کہ خدا کی طرف سے ہوا کہ اس حدیث کی تفسیر علیہ وآلہ و سلم کی طرف سے ہے کہ اب تا زمین کو معلوم ہو گیا ہوا کہ موزی صاحب نے ہر چند تفسیر ساری اور دہل سے کام لیا مگر نہ میاں ہی رہا۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اس دن کے زلزلہ کا شہادت تنہا ہی ہوا کہ زمین کے ہر جہاں ہر جگہ جادوں گے۔ مگر اس کو کچھ کہ تفسیر و نشان علیہ وآلہ و سلم نے رشاد فرمایا تو موزی صاحب نے شورہ نازل سے کہا یہ کہ اس کو علیہ وآلہ و سلم نے غلط کہا ہوا ہے۔

قولہ: "فردہ است غلبہ و شک و یقین"۔ غلبت میں وہی صاحبِ ہمارے قدرت سے بن دیکھو اور
وہوں کو پیشین گوئی کہہ سکتے ہیں بہت کڑی چاہت۔

اقول۔ جو کتابیں ہوں جو کتابیں بہرہ و قدر مشترک و مشنوں تغزی میں ہے جس سے پایا جاتا ہے کہ میں ہوں
بیشید مشنوں ہو ورنہ یہ مشنوں تغزی نہ تھا ورنہ نہیں ہو۔

قوالے رخصت وصال توید کی بہت نہیں ہوتی یہ سدا کی شق بہتر تہ رفت کی بندی سے زیادہ دلچسپ ہوتا ہے بہت
وقتوں میں روایت کے روت بہ کیا ہے۔

اقول۔ تاریخ پندرہ روز بخون میں غلبہ سے ہم سے نہیں تباہ تھی۔ در حدیث کے ارد سے ثابت کرتا اس کا ذکر میں ہے۔

قولہ صفحہ ۲۹۹ سے ۳۰۲ کا حصہ۔

۱۔ قرآن مجید کے معانی نہ صرف تفسیر ہی میں منجھ نہیں بلکہ تفسیر ہی ہوتے ہیں۔ اور حساب جمل کے ارادت بعد پائشیں کوئی غلطی کرنے میں نہیں کی ہیں۔ اور حضرت قدس نے اس فرمایا ہے کہ تمام آیت قرآن مجید کی دست بعد دہل کر رہی ہیں۔

۲۔ اور حضرت نبوت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی منصوص نہیں تو یہ کہ سنت ہائے محمدیہ آپ نے اپنے حدیث عینک بسنتی وسنتہ الخلفاء الراشدين المہدیین من بعدی کو نہیں سنا تو ہم بچوں وقت بہ رحمت مانیں اھل ذلک حصراً مستقیماً صراطاً مستقیماً لعلنا نغفرت عینک کو چاہی کرتے ہیں۔

اقول۔ ۱۔ اشارت قرآنیہ اور صوفیہ کے کلام کی پیشین گوئیوں اور جمل کے طور پر حجت علی الخیہ نہیں ہو سکتی۔ اور نہ کسی صوفی نے جو بڑی طور پر بعد جمعی سے حجت پر کسی مسلمان کو مجبور علی۔ میں یہ ہے جیسا کہ آپ کا بڑی کرتا ہے۔

۲۔ تاریخ تجویز کی نسبت جو کہتی ہے کہ منصوص نہیں۔ اس سے صاحب یہ ہے کہ تاریخ تجویز باوجود اس کے زمانہ نزول قرآن میں تقریباً کسی آیت سے حد احتیاط اشارہ وقتاً بت نہیں ہوتی تو قرآنی صاحب کی تاریخ تجویز میں اتنا جہم کہ قرآن کریم بھی اس پر مبنی ہو تو یہ ترجیح مہجور ہے سنت محمدیہ کے کلام کہ مزید آپ کا دہل ہے۔ آپ کو یک وقت کی نماز کی یک وقت میں بھی اھل ذلک حصراً مستقیماً صراطاً مستقیماً لعلنا نغفرت عینک پر کرتے ہاں شرعاً تو جہاں علی حدیث کو نہ چھوڑتے۔

قولہ صفحہ ۳۰۲ کا حصہ۔

تیسرے کی تہا من خفیہ وہ یہ کہ مخدوف ہو کر رہی ہے دیکھو ربیعہ شہر و عشرہ۔

۲۔ مختلف شمس الحدیث کا یہ کہنا کہ اندرون سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ باغض متعلق کرنے والے ہیں یہ اس کی غرض نہیں ہے۔ قرآن مجید میں جاہی ذرعات کا مقتضی یہی ہے کہ ہم باغض ذوالق کرنے والے ہیں۔

اقول۔ ۱۔ ربیعہ شہر و عشرہ میں بحسب محاورہ عرب کے قیام موجود ہے لیکن فیہ شہرہ پر ہونی قیام نہیں بلکہ اس کے مفاد پر دلیل موجود ہے۔ کیونکہ یہ عقدہ جہم عیہ جن کو مذہب صاحب ذاب قرآن سمجھتے ہیں مرنے صاحب کے زمانہ سے پہلے کے چمے تھے ہیں بلکہ زمانہ نزول قرآن میں بھی موجود تھے۔ مگر مازدوں قیام نہیں اس میں نہیں ہو سکتی اور بتایہ تسلیم۔ باغضوں مرنے صاحب ہی قرآن کے ذاب اور کٹے جانے کو موجب عقہہ کے کیونکہ یہ عقیدہ ہر زمانہ آپ کے آپ کے ہی عقیدے کے ہے اور آپ ہی کے زمانہ سے منصوص ہے قرآنی ذاب علی ذاب یہ ہے مقتدر ذوالق سورۃ مائیدہ آیت (۱۸) کا اسانی معنی مرنے کو نہ چڑ۔

۲۔ قدرت و شیت کا مقتضی نہیں کہ متعدد روشنی نہ ہو متعلق ہو کجا باغض بھی دیکھو۔ فیما شہر و عشرہ سکون جسمانی سورۃ انفور۔ آیت ۵۰۔

قولہ صفحہ ۳۰۳ اور ۳۰۴ کی تردید کی ضرورت نہیں صفحہ ۳۰۵ میں عرب میں کتبہ وقیل لہ یطرح لارض بکثرۃ جموعہ۔

اقول۔ رحمت اللہ کی غمہ کا نہیں فرمانا چاہیے جس سے دجس و حد شخص مر رہے۔ اور اس کے ساتھ جہم کے ہونے کا موجب نہ کر رہے ہیں۔

قولہ زعمود۔ دیکھو نہ بیخبر ہو

اقول رخصت ہوں حدیث سے فری ہو کر اب وہ بیخج کی طرف آتے۔ اُس کا جواب بھی تو پھر دینا تھا۔ اُس سے تو

وہ جس کو قتل کرنے میں مصمم ہو، تب اسے اور فوجیں بھیجیں اور حدیث کا معنی پتہ لکھا گیا ہے۔

قوله: پس اگر کسی طرح پرستی بخواهد یا بهیچ کس قتل و دزدی و غارتگری و کشتن و میوه و نخل و کس و دیت و غیره نیا

ہو اور دیت یہ قول بعد از غنیمت تھی کہ اب و غنیمت تھی کہ یہ کہ قبول ہو سکتا ہے۔

اقول۔ مدح و تحقیر کا ایک صوبہ ہوا کہ نہیں۔ یہیں پر تو جو عجب کہ مراد تھا۔ اُنہی نے مسلمانوں اس تمام پر اُنہی نے

قدرت ہیں کہ عجوبہ و تعجب سے حیات میں کی رویت پائی گئی ہیں۔ اور مہر و جہان کی مخالفت کے انمول نصیب سے نہایت بہرہ

نہیں کرتے نہت کی مخالفت بلکہ سب کے نزدیک نہیں بلکہ اپنی رشتہ میں مخالفت ہے سو وہ قابلِ عقیدہ نہیں۔

[illegible]

قوله عندهم يدعون باسم ربهم العظيم

افواں ہمیں بہت شہادت و منصب پہ پہنچیں۔ ہر سال کی بہت سی ذیل کو فروغ دیں اور جو

۱۔ حبیبی بن مریم کے لئے یہاں فرقہ ہائے

قولہ : "میں نے اپنے رب سے کہا کہ میں تم کو اپنا پیغام پہنچاؤں گا۔"

افسوس یہ آپ کی خوش نصیبی ہے کہ غارت و دیوانہ خانہ تحقیق میں اس حد تک پہنچے۔

ذین ذریعہ فی الواقع وہاں موجود جنت مذکورہ ہر صاحب یہ کہ نہ دوسرے خلق وغیرہ وہاں کہ جنت بخش ہوں گی یہ ہیں

جود و دینی واقعہ حق سبحانہ و تعالیٰ جو دنیا میں پہنچا ہے اس کا سب سے بڑا اثر ان کی اپنی جگہ پر پڑ گیا ہے۔

[illegible]

فما اخرجني من ذلتي وذلتي

وہاں سے آکر اپنے گھر پہنچا۔

کتابت در قزوین و نوشته در این کتابخانه است

اقوال: آپ ہی نے فرشتوں کو بتایا کہ وہ آسمان سے زمین پر دور شمس و قمر کو دیکھتے نہیں فرمادے۔

فیت بدوں صاحب رحمۃ تعالیٰ پہنچاتے تھے وہیں وقت ہے کہ مہمیں مٹاؤ اور میں کو اس وقت کشتی آنکھ

بناؤں میں وہی صاحب سے دریافت کریں کہ شیخ محمد رحمہ اللہ نے جو ہر مذہب صاحب نے دریافت کر کے اس پر کس حد تک

نہ غرض کیا ہے اس باپ نے تو بچیوں نہیں دیہ کیا سیم کر کے ہیں کہ فرما، تب ایسے بچے مارتے ہیں۔

واللہ اعلم۔ جو روایتیں اس پر فائدہ بخشد وہ غور و تہمیش کے ان حدیث کو

اول سر چه در دست زدست کفایت چراغ دارد

حضرت بابائین آپ کے احوال میں ہیں اے بیوقوف نہ روپے کوئی تیرا بیچ سکے گی اس سے معلوم ہو چکا ہے کہ عیسائی غلام

نویسید کہ ساتھ آپ ہی میں نواب احمد اور پھر بحسب دہلی سے نام لیتے ہیں۔

عقیدہ لکھنے ۲۴۲ نمبر ۲۴۳ کو جس میں بر مرزا صاحب پر جو الزام لکھا ہے کہ انھوں نے قرآن میں وحی نہیں دیکھی اور اس
شیت کی کتاب ہے یہ بالکل بد فریبی اور لوگوں کو ہدایت نہ دے رہا ہے۔ مرزا صاحب نے اس طرح پرکھ کر ہے۔ یہ دیکھ کر بھی نہیں دیکھ کر بھی نہیں
میں ہی جو جاتا ہے پھر تو بد وقت نکلا جاتا ہے اور یہ مومن ہے آیت وَمَا رُسُلُنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلٍ وَلَا يَأْتِيكَ ذِكْرٌ
تَعْنِي الْكُتُبُ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ عَنِيتِهِ ع. کور سورۃ حج - آیت ۵۰

اقول تم سیم کرتے ہیں کہ یہ غمخون تو تیرے مذکورہ کا ہے مگر محض سستہ و زور کے غمخون کی عبارت میں ہے ایک
بادشاہ کے وقت میں پیر سوہنی نے اس کی فتح کے بارہ میں پیشین گوئی کی اور وہ بھڑکے نکلے ویر بادشاہ کو شکست ہوئی بلکہ وہ اس
میں میں مگیا اناب فرمایا کہ اس سے شیطان کی کلمہ کا وصال نہیں ہے وحی میں ثابت ہو گیا۔ ورنہ اس حدیث میں جو زور ہے کہ نہ
نہ یہ کیا ہے اس غمخون سے کہ وہ نہ سے غمخون کہ انیہ تک دیکھو وہاں بھی یہی ہے۔ آپ نے نہ تیرے غمخون نقل کر دینے سے
مزاحم حساب کر رہی کر دینا یہ بدگوار اس غمخون کہ انیہ تک نہ غمخون نہیں فرمایا یا بدگوار نہ دیکھ کر یہ

توالتی و غمزدہ سہارنہ و اورمڈرٹ بھی تو مہس ہوتا ہے۔

اقول۔ بہت جو معنی کے دوستوں اور مومن نہیں کہ جاتا۔

قول نمبر ۳ سے ۱۸ تک کی تردید کی ضرورت نہیں۔ صفحہ ۹۳ میں کتب کے حدیث ذیل عن ابی ہریرۃ قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومناں لدین عندنا ثلثین شبہ ہر جہن من فوس یوق من ہذہ فوس حاشی
 یتدریہ وہ فوس ہات۔ ق۔ ہر وہ منہ بن ثابت کوئی نہیں کیونکہ ان کے وقت میں عمرائیں سے نہیں کیا۔

اقتضای امر ہے کہ جو حق کو نہ صرف سمرقندی مصلحتوں کے لئے بلکہ منہ پر حق تحریف کتاب و سنت کے لئے
 اور حدیث مذکورہ سے انکار نہیں ہو سکتا بلکہ وہ مصلحت و مصلحت ہونا حدیث مذکورہ کے ہے۔ سو وہ اس کا اعتقاد
 ہو سکتے ہیں کیونکہ یہ کہ اس پر رجب میں بنا دفرس صادق ہے۔ اور حدیث مذکورہ کا مفاد یہ نہیں کہ رجب میں بنا دفرس
 کے اوقات میں سہ ماہی کا کھانا کھانے سے منع ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اس شخص میں یہ اوقات اور متعدد اس حدیث مذکورہ میں سے اوقات
 قیام میں دو چہرے ہونے کے لئے اس سے منع کیا جائے۔

قبائلیہ نے غزوہٴ اُحُد میں

۱۔ نوخت پنس ہدیت کو اس حدیث کی قریب کہ نہ بیسبع لاف و زانی اخراج نہ کہ نہیں غور و فکر ہو چکی ہے نہ اس
نہتر ہو ہو گیا کیونکہ اسات قیمت کہی ہو حدیث میں بین کیے گئے ہیں جب تک وہ پوری نہ ہو یوں تب اس حدیث
یوں کہ اس کی سبب۔

آوردن این خط است به شرف
 عیب و بزه شش خطیه بشود

تاریخ و جغرافیای ایران

کتابخانه شخصی حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب

[illegible]

اس سے موجبِ محبت و خوش فہمی بنی ثابت ہوئی۔ ورتینوں نے دونوں کا جواب اہل توحید

قَالَ زَيْدٌ لِيُؤْتِنِي بَعْضَ مَالِكَ

وہاں ذکر کو کہتے ہیں اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ میں جو ہے بکرمات کتاب و یہ کتاب یہ
دونوں فقرے ہیں کتاب و کہیں ہیں سے کتاب ہیں پس معنی یہ کتاب کتاب بارخبرتی کی طرف منسوب ہے
جو برعل منافی ہے دینت و ادریت کے ہے۔

قبولہ فیغورہ

۱۔ میری نسبت لوگوں کا یہ مشہور کرنا کہ سید محمد احسن مرقی مزاج صاحب سے نفرت ہو گیا ہے، بالکل عجیب و غریب ہے کیونکہ میرے
سے وعدہ و یمنیں حال میں اپنی حیثیات میں مزاج صاحب کے دوست کو برہین مستعد سے ثابت کر دیا ہے۔ یہ
محقق و پرستشور ہونا بہت زیادہ مست یسار کیا مکتبہ کے ساتھ ہے۔

جہ سے رسائل و کتابت کو بے نیس و یا حتیٰ کہ مودی محمد حسین جوی نے بھی بدو دو صدیوں قبو ب سکتا یہ دوزاں
میں پیشہ جب بدو دو صدیوں شریعت خاک مر ذلت و اندر پیش کرتے رہے۔

اقتیال نہ ہو آپ کو کچھ بھی نہیں لڑھو اور نہ کسی سے ہارت پیا نہیں ہے تو دیر سے آپ کا ہاتھ رہا ہے۔
 کہ وہ قحوتوں کی وجہ سے تو جیسے تاجہ تاجوں کے بہت سے تاجہ تاجوں کے ہاتھ آپ نے یہ یہ قحوت یہ سب
 کو یہ یہ نہتے میں قحوت ہونا یہ سب۔

۱۰۰

جوب جوہیں باشہ نموتی

اصلاح نامہ

صفحہ سطر	اصل مطابق سابقہ ایڈیشن	صفحہ سطر	عبارت ایڈیشن ہذا
۹	دعویٰ نبوت کا نہیں کیا	۱۱	نبوت کا دعویٰ نہیں کیا
۹	کامل اتباع	۵	اتباع کامل
۹	نبوت صمدیہ ہونے کا ثبوت و اس کی تردید دیکھو	۲۰	قادیانی کے نبوت صمدیہ کے معنی ہونے کا ثبوت کے لیے دیکھو
۱۰	اقول	۸	ناتسب ہیں
۱۰	رکوع آخری میں	۸	آخری رکوع میں
۱۰	اور اصحاب کہا بھی ہے ایک ٹہننے والے کیوں نہ ہو۔	۵	اور اصحاب کہا بھی کہوں گے کہ مجازیوں نہ ہو۔
۱۰	جب کہ رسولانہ کے ٹہننے سے رسول بن گیا تو	۵	جب کہ رسولانہ کے ٹہننے سے رسول بن گیا تو وہ
۱۰	میرے پر	۸	مجھ پر
۱۰	ایسا ہونے سے	۹	بہتر ہے ہونا سے
۱۰	رسول کہلانے کے مستحق نہیں تو سی معنی سے سوال ہو سکے	۱۱	وہ رسول کہلانے کا مستحق بن بھی تو اس معنی سے سوال ہو گا
۱۰	کیونکہ دعویٰ میں رسول نقلی	۲	کیونکہ دعویٰ میں تو رسول نقلی ہیں
۱۰	تقرین معنوی محرم میں میں لازم آوے گی	۲۴	محرم میں میں تقرین معنوی لازم آوے گی
۱۱	جو فرمایا	۲۲	جس میں فرمایا
۱۲	جس سے صرف	۶	تب بھی صرف
۱۲	نہ کئی ماہ تک	۲۵	کئی کئی ماہ تک
۱۲	چٹائی پر	۳	اسی چٹائی پر
۱۴	مذہبی مسلمات و حکومت کا خیال نہ کیا جاوے گا	۲	مسلمات و حکومت کا مذہبی خیال نہ کیا جاوے گا
۱۴	کس سے تو بڑا مناتب	۱۲	تو اس لیے بڑا مناتب
۱۴	اتحادی مضمون خیال میں ہے	۲	اتحادی مضمون مجھے یاد ہے
۱۴	بڑی فسوس کی حالت ہے	۱۵	بڑے فسوس کی بات ہے
۲۰	بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عتب نبی اور رسولوں کا	۱۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد انبی اور رسولوں کا عتب
۲۰	باباؤ دیہی بنی معینہ رضوان کو اس سفر میں	۲۲	اس آیت کے نزول کے وقت بھی بنی معینہ رضوان کو
۲۰	اتحادی دیہی	۲۵	اتحادی دیہی
۲۰	و فی عورت علی عتب سے نہ فرمائی تھی	۲۲	و فی عورت کے لیے ایسے افسے عتب
۲۰	اکل سے اہل خلاف سمجھ سکتے ہیں	۲۸	گرمی نہیں تو تو اس سے اہل خلاف سمجھ سکتے ہیں
۲۱	ہو تجا شد	۳	برا تجھک
۲۱	حیرت انگیز مقدم	۴	حیرت کا مقدم

۲۱	۹	بعض غموات میں خیفہ بنا کر	۱۵	۸	بعض غموات میں تشہیف سے بہت وقت خیفہ بنا کر
۲۱	۱۱	کی خوش نہیں میرے قاتل مہربان پر	۱۵	۱۰	کی خوش نہیں میرے قاتل مہربان پر
۲۱	۱۵	قرآن و فی و غسیہ بین شہادت دے رہی ہے	۱۵	۲	قرآن و فی و غسیہ بین شہادت دے رہی ہے
۲۱	۱۹	خبر ہی نہ ہوا اور پیش قدمی کر کے	۱۵	۱۵	خبر ہی نہ ہوا اور پیش قدمی کر کے
۲۲	۲	بقول قدیانی فی فی الرسول	۱۵	۲۱	بقول قدیانی فی فی الرسول
۲۲	۵	اور آپ کے ہی طفیل	۱۵	۲۲	اور آپ کے ہی طفیل
۲۲	۲۱	لغت کی رو سے خدا کی طرف سے	۱۸	۹	لغت کی رو سے خدا کی طرف سے
۲۳	۳۱	اور اصطلاح شرعی میں خیفہ کی طرف سے اطلاع پر غیب	۱۸	۳۱	اور اصطلاح شرعی میں خیفہ کی طرف سے اطلاع پر غیب
		کی خبر دینے اور جس کو خود بھی غیبی علم ہو ورنہ دوسروں پر بھی مین			کی خبر دینے اور جس کو خود بھی غیبی علم ہو ورنہ دوسروں پر بھی مین
		اُس کے ساتھ نہ دیکھنا تو ایسے شمس کو زور سے شرع کے			اُس کے ساتھ نہ دیکھنا تو ایسے شمس کو زور سے شرع کے
		نبی و رسول کہا جاتا ہے			نبی و رسول کہا جاتا ہے
۲۳	۶	بہ خلاف نبوت قدیانی کے کہ جہت غنہ کے اس کے حال	۱۸	۱۴	بہ خلاف نبوت قدیانی کے کہ جہت غنہ کے اس کے حال
		کرنے کا مدعی ہے			کرنے کا مدعی ہے
۲۳	۱۱	کے ساتھ ضروری طور پر قبل از وقوع تصدیق کرنی ہوگی	۱۸	۱۱	کے ساتھ قبل از وقوع تصدیق کرنا ضروری ہوگا
۲۴	۸	تشریح کا دینا مدعی میں نبی و رسول نہیں خاص طور	۱۸	۱۱	تشریح کا دینا مدعی میں نبی و رسول نہیں خاص طور
		پر مجھے نبی و رسول کہہ سکتے ہیں مستحق ہے			پر مجھے نبی و رسول کہہ سکتے ہیں مستحق ہے
		صغریٰ، کبیرہ وغیب مصطفیٰ پر اطلاع کی جاتی ہے کہ نبی			صغریٰ، کبیرہ وغیب مصطفیٰ پر اطلاع دی جاتی ہے کہ نبی
		اور جس کو غیب مصطفیٰ پر اطلاع دی جائے وہ بہ شہادت			اور جس کو غیب مصطفیٰ پر اطلاع دی جائے وہ بہ شہادت
		تیسرا مذکورہ رسول ہوتا ہے نتیجہ نہیں میں نبی رسول ہوں			تیسرا مذکورہ رسول ہوتا ہے نتیجہ نہیں میں نبی رسول ہوں
۲۴	۹	پہلے مقدمہ میں ملاحظہ فرماتے	۱۸	۱۰	پہلے مقدمہ میں ملاحظہ فرماتے
۲۴	۵	خاتمہ نبی و رسول کا ہے	۱۸	۱۱	خاتمہ نبی و رسول کا ہے
۲۵	۸	کہ تحقق ہے یہ بات	۲۰	۸	یہ بات تحقق ہے
۲۵	۱۸	کہ وہ ہونے والے تھیں صرف قیامت کے دن سے پہلے	۲۰	۵	کہ وہ تھیں صرف قیامت کے دن سے پہلے
۲۵	۲۱	سے تیز نبی صبح کو بر زمین ہر شہری	۲۰		سے روشنی صبح کو بر زمین ہر شہری
۲۶	۱	تو کیا وجہ ہے کہ	۲۰	۱۸	تو کیا وجہ ہے کہ بقول آپ کے
۲۶	۸	خبر دیتے ہیں اور	۲۰	۵	خبر دیتے ہیں کہیں
۲۶	۱۱	ورنہ اس طرح کا فائدہ عیسائی بن مریا کا	۲۰	۲	ورنہ عیسائی بن مریا سے اس طرح کا فائدہ
۲۶	۸	زندہ ہونے پر موقوف	۲۰	۳	زندہ ہونے پر ہی موقوف نہیں
۲۶	۲	بروز فی قادیانی جب لیا جاسکتا ہے کہ	۲۰	۵	بروز فی قادیانی جب لیا جاسکتا ہے جب
۲۶	۳	نزدیک ہی ہے	۲۰	۵	نزدیک ہی ہے
۲۶	۵	کہ اس پر پیروی ہونے کا مزمع نہ ہو	۲۰	۱۰	کہ اس پر پیروی ہونے کا مزمع نہ ہو

صفحہ	صفحہ	اصل متن بقیہ سابقہ ایدیشن	عبارت جدید پیش کردہ
۲۰	۲۱	جیسا کہ یہی ہے مسکب سلف صالحین کا	یوں کہ یہی سلف صالحین کا مسکب ہے
۲۱	۲۱	تو بے شک	تو وہ
۲۸	۲۲	کرنے پر مجبور ہیں انتہی	کرنے پر مجبور ہیں انتہی
۲۹	۲۳	بعد از حنہ صلی اللہ علیہ وسلم کے	آن حنہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد
۳۰	۲۳	پھر پھر اور پھر کیا ہے	جیسا کہ اوپر بھی کیا ہے
۳۰	۲۳	کے زمانہ میں اپنا شرع	کے زمانہ میں اپنی شرع
۳۰	۲۳	کہ تنازعہ اس مسئلہ میں	کہ اس مسئلہ میں تنازعہ
۳۰	۲۳	مردان کی انہوں نبوت ہے	مردان کی انہوں نبوت سے ہے
۳۱	۲۳	انہوں نے ظہور نبوت کیا ہے	انہوں نے ظہور نبوت کیا ہے
۳۲	۲۴	مکن اس سے یہ نہیں ثابت ہوگا	لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوگا
۳۳	۲۵	لفظ کا تحریک غوی معنی معلوم نہیں ہو	لفظ کا تحریک غوی معنی معلوم نہیں تھا
۳۵	۲۶	اس پشاور میں میرانی نے واقعی کیفیت معلوم کرنے کے لیے	اس پشاور میں میرانی نے کیفیت واقعی معلوم کرنے کے لیے
۳۶	۲۷	سب مل معلوم اور تجدید ان کے	سب مل معلوم اور ان کے تجدید
۳۶	۲۷	قادیان میں	قادیان میں
۳۷	۲۸	سابقہ غنیمت میں نے اپنے شیخ کے برزخ میں	غنیمت میں ان کے اپنے شیخ کے برزخ میں
۳۷	۲۸	اور بغیر اس کے کتاب	اور اس کے بغیر اس کے
۳۷	۲۸	وعدوی سے جو برصغیر ہوں کتاب و سنت کے	وعدوی سے جو کتاب و سنت کے برصغیر ہوں
۳۸	۲۸	تاجر بن	تاجر بن کے بعض
۳۸	۲۵	امارت ان کے منتہی کے کتب	امارت میں ان کو منتہی کے کتب پر
۳۸	۲۵	غرض کہ امارت ان کے	غرض ان کے کتب امارت
۳۸	۲۵	تقیہ جاننے کے باعث	تقیہ جاننے کے باعث
۳۵	۳۰	امارت ہذا جہاں کو بوجہ ان کے پورا نہ جاننے کے	امارت ہذا جہاں کو بوجہ ان کے پورا نہ جاننے کے
۳۵	۳۰	برصغیر اس میں	اس میں برصغیر
۳۷	۳۰	کسی کو پڑتے ہوئے نے	کسی کو پڑتے ہوئے کوئی نے
۳۷	۳۱	اور چھوٹے ہیں وہی سہ در سہات کا سہ دور و زو	وہی سہ در سہات کا سہ دور و زو
۳۷	۳۲	اس سے زیادہ کیا ہوگا	اس سے زیادہ کیا ہوگا
۳۷	۳۵	لہذا آپ نبی و رسول	لہذا آپ نبی و رسول ہیں
۳۸	۳۶	چرا کہیں	چرا کہیں
۳۸	۳۶	اس جگہ پر نقل کرنا اس چٹھی کا نہ ضروری ہے	اس چٹھی کا اس جگہ پر نقل کرنا ضروری ہے
۳۸	۳۶	مسموون پر بعد قلم پیشین دیوں مزاجیوں	مسموون پر مزاجیوں پیشین دیوں کے بعد قلم
۳۸	۳۷	ورق نہیں سے	ورق و دیانی نے منہ لیں سے
۳۸	۳۸	لہذا تم مجھے ضرور سے کہتے ہیں کہ جیسے عمل اُمت کا	لہذا تم مجھے ضرور سے کہتے ہیں کہ جیسے عمل اُمت کا

صفحہ سطر	اصل متن بق سہ ماہیہ	صفحہ سطر	عبارت تہذیبیہ
۵۱	۳ اٹھایا جانے کے	۳۸	۵ اٹھائے جانے کے
۵۱	۱۸ معتبروں کے ہونے کی	۳۸	۸ معتبر ہونے کی
۵۲	۸ ست نام ہے	۳۸	۷ ست نام ہے
۵۳	۱ کسی نے	۳۵	۶ کسی نے بھی
۵۳	۲۳ ایسے کیسے دھوکے دیتے ہیں	۳۵	۲۱ ایسے سے دھوکے دیتے ہیں
۵۴	۲۱ سوال کیا گیا	۴۰	۱۹ سوال کیا گیا تھا
۵۴	۲۱ چنانچہ	۴۰	۲۰ جیسا کہ
۵۵	۴ جب کہ	۴۰	۲۰ جب
۵۵	۵ چونکہ تو چرچا ہے کہ	۴۰	۲۰ چونکہ تو چرچا ہے کہ
۵۵	۵ تو ہے	۴۰	۲۰ تو ہے
۵۵	۲۲ کیونکہ تہذیبی کثافت کو جو بدیہی شہرہ آفاق ہے	۴۱	۳۰ اور کثافت کو جو بدیہی شہرہ آفاق ہے
	کے تہذیبی ماننے پر تہ		یہ دیہی تہذیب ہے
۵۶	۱ کے تہذیبی	۴۱	۵ کے تہذیبی
۵۶	۱۰ اور تہذیبی تہذیبی	۴۱	۲۰ اور تہذیبی تہذیبی
۵۶	۲۲ اسی درجہ پر تہ	۴۱	۲۳ اسی درجہ پر تہ
۵۶	۱۵ اور آپ کے	۴۱	۲۲ اور آپ کے
۵۶	۱۸ معراج تہذیبی تہذیبی	۴۱	۲۲ معراج تہذیبی تہذیبی
۵۶	۳۰ کوئی تہذیبی تہذیبی	۴۱	۵ کوئی تہذیبی تہذیبی
۵۶	۳ کوئی تہذیبی تہذیبی	۴۱	۵ کوئی تہذیبی تہذیبی
۵۶	۸ جن تہذیبی تہذیبی	۴۱	۵ جن تہذیبی تہذیبی
۶۰	۲ مگر تہذیبی	۴۲	۲۲ مگر تہذیبی
۶۰	۵ اور تہذیبی	۴۲	۸ اور تہذیبی
۶۰	۱۱ تہذیبی تہذیبی	۴۲	۲۲ تہذیبی تہذیبی
۶۰	۱۳ نمازیں یا پنج وقتہ کر کے	۴۲	۳ نمازیں یا پنج وقتہ کر کے
۶۰	۵ کے ایک نماز تہذیبی	۴۵	۶ کے ایک نماز تہذیبی
۶۰	۱۱ سارا ہی تہذیبی نہیں	۴۵	۸ سارا ہی تہذیبی نہیں
۶۰	۱۵ کیوں کہ تہذیبی تہذیبی	۴۵	۲۲ ان مشہور تہذیبی تہذیبی
	اقول پر		جواب ہے
۶۰	۲ مغرب کا زور آگ سے	۴۵	۵ مغرب کا زور آگ سے
۶۰	۱۰ ہاں صرف چند تہذیبی تہذیبی	۴۵	۱۰ ہاں صرف چند تہذیبی تہذیبی
۶۰	۲۱ اور تہذیبی تہذیبی	۴۵	۲۲ اور تہذیبی تہذیبی
۶۰	۲ ہر سہ ماہیہ تہذیبی تہذیبی	۴۵	۲۵ ہر سہ ماہیہ تہذیبی تہذیبی

صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان
۵	۶۵	جوئی درجہ کے اہمیت مقررہ کے بارہ میں	۸	۶۸	جوئی اہمیت مقررہ کے بارہ میں
۲۰	۶۵	آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان	۲	۶۸	آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک
۲	۶۵	بہرگز گوارہ نہیں کر سکتی	۳	۶۸	بہرگز گوارہ نہیں کر سکتی تھی
۸	۶۶	سب جنہوں نے	۲۰	۶۸	سب جو
۸	۶۶	ایمان لیا جو	۲۱	۶۸	ایمان لائے ہوں
۱	۶۶	حیات کی طرح شہید بنے عقیدت و تمیزات کے لیے	۱۶	۶۹	عقیدت و تمیزات کے لیے حیات کی طرح شہید ہے
۱۲	۶۶	اور نہ ہو کہ شہید ہو بھی نہ مافی و معارف میں ہونی مشہور	۱۶	۶۹	اور نہ ہو کہ شہید ہو بھی نہ مافی و معارف میں ہونی مشہور
		کے لیے			نہیں ہونی
۲۰	۶۶	کوئی عہد نہیں تصدیق تصدیق رسول صحت	۲۲	۶۹	تصدیق تصدیق رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی عہد نہیں
۵	۶۸	مکمل نہیں کسی	۳	۵۰	مکمل نہیں ہذا
۱۸	۶۸	بہر عمل منہایت نور ذیل سے	۱۵	۵۰	نور ذیل سے بہر عمل منہایت ہے
۶	۵۰	اور دیکھیں کہ کس طرح پہلے ان کی بھارت ہے	۵	۵۲	اور دیکھیں کہ کس طرح پہلے ان کی بھارت ہے
۵	۵۰	جب یہ جس خدمت غور کرنے دیں	۹	۵۲	جب خدمت غور کرنے یہ حال دیں
۱	۵۰	تحریف تہ آیت مذکورہ کی	۳	۵۲	آیت مذکورہ کی تحریف ہے
۲۰	۵۰	قوم موسیٰ کے جانے سے بعد موت	۲	۵۲	قوم موسیٰ کے بعد موت جانے سے
۱	۵۱	یہ بہر عمل بظاہر و شہان قدرت خداوندی ہے	۶	۵۳	یہ بہر عمل بظاہر و شہان قدرت خداوندی کے بظاہر ہے
۶	۵۱	مصلحت یہ ہے	۸	۵۳	مصلحت یہ ہے
۱۲	۵۱	دو بار دہانے کو	۹	۵۳	دو بار دہانے کا
۵	۵۲	نور مسیح بعینہ کا چونکہ	۸	۵۴	نور مسیح بعینہ کا مسئلہ چونکہ
۱۸	۵۲	کیونکہ بجائے ہریت اہمیت مقررہ کو	۱۵	۵۴	کیونکہ اہمیت مقررہ کو بجائے ہریت کے
۳	۵۳	بجونی معلوم ہوتا ہے	۶	۵۵	بجونی معلوم ہو سکتا ہے
۸	۵۳	بجی بخشی کر رہے ہیں	۵	۵۵	بجی بخش رہتے ہیں
۸	۵۳	ایسی غصہ و غبار ماحول	۵	۵۵	ایسی غصہ و غبار ماحول
۵	۵۳	تحریف متبادل بہرہ ایسی غصہ و تحریف کو	۱۰	۵۵	تحریف متبادل بہرہ ایسی غصہ و تحریف کو
		یا اپنی	۱۱	۵۵	یا اپنے
۱	۵۴	جو مافی ہے فضا حست و بدعت کو	۱۵	۵۵	جو فضا حست و بدعت کے مافی ہو
۳	۵۴	یہ بہرہ عبادت و عرفان میں ورہ عباد کے ہے	۳	۵۶	یہ بہرہ عبادت ہے اور عرفان میں ورہ عبادی کے ہے
۵	۵۵	وہ خدا پاک و بند ہو سکتا ہے	۳	۵۸	وہ خدا پاک و بند ہو سکتا ہے
۵	۵۶	یعنی نہ کہ روز میں قیامت کے دن و روز میں و غل ہوں گے	۱۹	۵۸	یعنی نہ کہ قیامت کے دن و روز میں و غل ہوں گے
۱۲	۵۶	بہر عمل آپ کے	۲۶	۵۸	آپ کے بہر عمل
۱	۵۶	جو انہوں نے سوچا تھا	۶	۵۹	انہوں نے سوچا تھا
۲	۵۶	کیا نہ قدرت جو اجابت دعوت کرے	۶	۵۹	کیا نہ قدرت ہے جو اجابت دعوت کرے

صفحہ	صفحہ	اصول فقہی سابقہ پر مشتمل	صفحہ	عہدہ تیسریں
۷۶	۷۷	الذوق دینی صاحب کی اس کروڑ کے بعد آج مجلس	۵	۵۹
		لہجہ میں		
۸	۷۸	جلسہ ہجری تفسیر نکلتے	۲۵	۷۹
۸	۷۸	عبارت صفت توجہ الی اللہ سے ہے	۶	۸۰
۷	۷۹	اس سے تینوں صاحبوں کو مکہ دار	۱۷	۸۰
۸	۷۹	یہی مسموم کریتے کرانہیں	۱۸	۸۰
۷	۷۹	کہہ رہے مریں مریں نے یہ بات	۲۳	۸۰
۲۳	۷۹	مارے خوشی کے بغیر نہ بجاتے	۲۵	۸۰
۱۶	۸۳	بڑے بڑے غالیات فرماتے ہیں	۲۷	۸۵
۱۷	۸۳	معدونہ میں نہیں کر سکتا	۲۸	۸۵
۲۱	۸۳	ہیں	۱	۸۷
۶	۸۶	جہاں تک بھی ہاتھ پاؤں نہ جاتے ہیں	۶	۸۹
۱۰	۸۶	آپ کے بیت کرتے ہمارے حق سے کیا باعث ہے	۱۷	۸۹
۱۵	۸۶	پھر آپ نے فرمایا	۲۲	۸۹
۱۷	۸۶	آپ کو کوئی مزار نہ ہے	۲۳	۸۹
۵	۹۱	گرمشیں کوئی بھی آتی تھی	۵	۹۱
۵	۹۱	ورنہ بھی مستجاب ہو	۱۰	۹۱
۲۲	۱۰۰	پس اگر ان پیشین گوئیوں کو بھی	۲۵	۹۱
۲۳	۱۰۰	مسیح مذبذوب و رسوا بنی و قریب بن کر آئے	۲۵	۹۱
		کے بعد		
۵	۹۲	ایسا ہی مندرجہ ذیل باقی	۲۰	۹۲
۸	۹۲	بھی نہ تھے ہوس کے	۱	۹۳
۶	۹۳	جو سن وقت بری ہوئے کی اور	۶	۹۳
۱۷	۹۵	یہ شب معراج میں اس معجزہ کے بین کرنے کے آپ ہی تھے	۲۰	۹۵
۸	۹۵	اور کربلا آپ کے	۲	۹۵
۲۰	۹۵	یوں خبر نہ دی	۲۲	۹۵
۹	۱۰۰	بعد میں قطعی مادیات میں نبی سے کہ حدیث نروں سے	۶	۹۷
		غلام احمد دینی وغیرہ پر زور دینے ہو سکتے		
۲۳	۱۰۱	مولانا روم صاحب کا شعر	۷	۹۸
۵	۱۰۲	استدلال میں حدیث سے	۸۸	
۶	۱۰۲	امتیاز عقیدہ کا معنی سلسلہ کیا ہے	۵	۹۰
۱۷	۱۰۲	جو بے عمل عمر غرض کا	۱۷	۹۰

صفحہ نمبر	اس باب کی سابقہ عبارتیں	صفحہ نمبر	عبارتیں پر مشتمل بند
۱۰۳	جو ہیں اس قدر غل وغیرہ کے	۱۰۳	اسی قدر غل وغیرہ کے جو ہیں
۹۰	تو یہ ہر وقت ہر روز کھنکھایا	۹۰	اور بکھنکھاتا ہر وقت ہر روز کھنکھایا
۸۰	باد و برب تقدیر اور مقتدرین کے	۸۰	باد و برب مقتدرین وغیرہ کے برب و برب کے
۷۰	مرا صاحب نے زلفہ بہ عمت کی چیز کی	۷۰	مرا صاحب نے جو عمت کے چند و دل زلفہ
۶۰	تجارت کسی نے	۶۰	کسی نے تجارت کی
۵۰	اور شیعہ بعد اس کے	۵۰	اور شیعہ اس کے بعد
۴۰	اپنی جہالت کا تفسیر و فی سے	۴۰	تفسیر و فی میں اپنی جہالت
۳۰	کلمہ لایعنی	۳۰	کہ لایعنی لایعنی میں لایعنی کو معنی
۲۰	جو ب اس کے بنی سال پہلے اس کے	۲۰	جو ب اس سے بنی سال پہلے
۱۰	خاکسار پر سوسوں اور دیکھتے تھے	۱۰	خاکسار پر سوسوں کے تعلق سے سوسوں اور دیکھتے تھے
۹۰	شہر میں بوجہ حکم	۹۰	بوجہ حکم اور قوت و قوت مجید کے شہر میں
۸۰	قوت و قوت مجید کے	۸۰	بوجہ حکم اور قوت و قوت مجید کے شہر میں
۷۰	بعض چیزیں چاہوں پہنکے	۷۰	بعض چیزیں چاہوں پہنکے
۶۰	بعض اور بعض بوجہ اس حکم کے	۶۰	اس حکم کے بعض اور بعض بوجہ
۵۰	فطرت کے پانچ سو پچھتوں	۵۰	فطرت کے پانچ سو پچھتوں بوجہ
۴۰	اور یہ نہیں کہتے کہ میری م	۴۰	اور یہ نہیں کہتے کہ میری م
۳۰	رفع بعد سب شہوت کے بواکبغیر اس کے	۳۰	رفع بعد سب شہوت کے بواکبغیر اس کے
۲۰	بجائے بعض کے جو تحقیق میں تھے	۲۰	بجائے بعض کے جو تحقیق میں تھے
۱۰	اس سبب سے بعض چیزیں تحقیق میں	۱۰	اس سبب سے بعض چیزیں تحقیق میں
۹۰	روم مذکور پر شاہد ہیں	۹۰	روم مذکور پر شاہد ہیں
۸۰	جو اس کے علی مقتدرین	۸۰	جو اس کے علی مقتدرین
۷۰	آسمان پر اٹھ کر کے جانا	۷۰	آسمان پر اٹھ کر کے جانا
۶۰	ایک بار بدوڑا جس	۶۰	ایک بار بدوڑا جس
۵۰	جو کچھ غرضوں میں بدوڑا کے بوجہ	۵۰	جو کچھ غرضوں میں بدوڑا کے بوجہ
۴۰	بہتوں سے تیسری عید سوسوں اور برب و برب عمت	۴۰	بہتوں سے تیسری عید سوسوں اور برب و برب عمت
۳۰	کے بوجہ	۳۰	کے بوجہ
۲۰	بعض و بعض تو دینی کے	۲۰	بعض و بعض تو دینی کے
۱۰	بہتوں میں ہے آیت مذکورہ	۱۰	بہتوں میں ہے آیت مذکورہ
۹۰	نہیں ایک بوجہ ہی عید ہے اس سبب	۹۰	نہیں ایک بوجہ ہی عید ہے اس سبب
۸۰	ان کے بوجہ	۸۰	ان کے بوجہ
۷۰	میں ان کی عمت کے دن	۷۰	میں ان کی عمت کے دن

صفحہ	صفحہ	اصل متن بق سہ ماہی	عبارت بدیش
۱۶	۱۳	آیت کو متعلق قیامت ہی کے	آیت کو قیامت ہی کے متعلق
۳	۳	بروقت خدا ہرگز نہ بپسینے کے	پنا مذہب نہ ہرگز نہ بپسینے کے وقت
۸	۱۳	ایسے بڑے عجبی غنیمت شان جہیں قدر	ایسے بڑے غنیمت شان جہیں قدر جہاں
۱۲	۳	کوئی بن کے برابر	ان کے برابر کوئی
۵	۱۶	کس جگہ شمس حدیث کے مختلف نے	شمس حدیث کے مختلف نے کس جگہ
۱۲	۱۸	تحتل منعمون اس جگہ	س جگہ کا تحتل منعمون
۱۲	۱۸	سینے قبل از وقت صلیب کے	سینے میں کے قبل از وقت صلیب
۲۰	۱۹	بعل مطابق ہے آیت مذکورہ کے	آیت مذکورہ کے بعل مطابق ہے
۲۱	۱۹	تفسیر کا متن بق ہی نہیں ہوتا	تفسیر کے متن بق ہوتا ہی نہیں
۲۳	۱۹	معانی جہیں آیت صلیب علیہ السلام	آیت صلیب علیہ السلام کا معانی جہیں
۱	۱۹	بڑی قوی تھی ہے استبعاد دفع جہیں کے یہ	استبعاد دفع جہیں کے لیے بڑی قوی تھی ہے
۲	۱۹	مذکورہ نہیں متعلق ہوتے	مذکورہ متعلق نہیں ہوتے
۱۲	۱۹	بعد اس قہید کے	اس قہید کے بعد
۱۰	۲۰	دوم مطابق یا عفیہ ہوتا ہے	اس کا دوم مطابق یا عفیہ ہوتا ہے
۲۲	۲۰	میں بین کی تھی ہیں خداوند شمس حدیث کی عبارت	میں ہیں کے لیے ہیں شمس حدیث کی عبارت کا خلاصہ
		کا یہ ہوتا ہے	مصلوب ہوتا ہے
۲۳	۲۱	اور من عفت ن کے مدنی کا ہے	اور من کے مدنی کا ثابت
۱۶	۲۳	ایسے مجبور و غلام ہوتے	ایسے مجبور و غلام ہوتے جہوں نے
۵	۲۶	نہیں عبارت قرات کی	نہیں عبارت قرات کی جو عبارت
۷	۲۶	بغیر دفع جہیں کے کوئی ذورفع کا	بغیر دفع جہیں کے ذورفع کا کوئی
۹	۲۶	رفع سے مرد ہیں دفع اندلیہ میں	ہیں دفع اندلیہ میں رفع سے مرد
۱۵	۲۵	مومن جانی بھی	مومن جانی بھی اس کے
۱۵	۲۵	اور متبعین کے	اور ان کے متبعین کے
۱۲	۲۵	شوہر تقدیم و تاخیر کے قرآن کریم میں	تقدیم و تاخیر کے شوہر قرآن کریم میں
۱۹	۲۶	تردید فرما رہا ہے یہود کے اس قسم کی	یہود کے اس قسم کی تردید فرما رہا ہے
۱	۲۶	بختم کرنے کو ایسے بڑا مردیتا ہے	بختم کرنے کو ایسی بڑی مردیتا ہے
۱۹	۲۷	بعد اس کے	اس کے بعد
۲۱	۲۷	دوسری آیت اقیما صلوٰۃ و اتوا زکوٰۃ	اسی طرح دوسری آیت اقیما صلوٰۃ و اتوا زکوٰۃ
			میں نماز ذکر ہے پھر زکوٰۃ
۱	۳۷	کھڑکھڑاؤں کا	خدا عزوجل کا کھڑکھڑاؤں کا
۲۲	۳۸	یکساں سب عمر کی بات یہ دیتی	یکساں سب عمر کی بات یہ دیتی اس سے پوچھی گئی
۳	۳۸	مرد کا اٹھ کر لے جانا آسمان پر	مرد کا آسمان پر اٹھ کر لے جانا

صفحہ	صفحہ	عمل متعلق سابقہ ایڈیشن	عبارت ایڈیشن ہذا
۱۸۱	۵	حضرت مزاجی کی جماعت کو	حضرت مزاجی نے نہ صرف اپنی جماعت کو
۱۸۲	۴	جب توقف و تحقیقت و آرمینج کا ایسے حیدر سازی پر ہو	جب تحقیقت و آرمینج کا توقف یہ حیدر ساز ہو۔
۱۸۳	۲۰	کے ذیل کہنا ذیل ہے	کے ذیل کہنے ورا خود ذیل ہے
۱۸۴	۱۵	اصول بجائے عبارت مذکورہ کے	عبارت مذکورہ کی اصلاح کر کے
۱۸۵	۴	بعد ازاں یہ لکھتے اصلاح	بعد ازاں اصلاح یہ لکھتے
۱۸۶	۱۶	مضبب ان کا	ان کا مضب
۱۸۷	۱	مسیح مقتول بذریعہ صلیب ہوتا	مسیح بذریعہ صلیب مقتول ہوتا
۱۸۸	۱۵	غشی	غشیاں
۱۸۹	۵	نور پنے کے	اپنے نور کے
۱۹۰	۱۱	جو تیرے پر	جو تم پر
۱۹۱	۲۲	تسلیہ صلیبی واقعہ	صلیبی واقعہ تسلیہ
۱۹۲	۱۳	بندے خدا کے	خدا کے بندے
۱۹۳	۶	کیونکہ تم مضروب ہوئے مسیح کے	کیونکہ تم مسیح کے مضروب ہوئے
۱۹۴	۵	فرض مضرب بہ شہادت کا نامذاریہ تو فراموش	فرض منضمی شہادت کا نامذاریہ فراموش
۱۹۵	۱۳	معجزات و معجزات	معجزات بھی دکھائے مزید برآں
۱۹۶	۲۲	تمہاری بات مسیح کے مقتول ہونے میں ہے سو وہ حسب ایت میری	میں کے مقتول ہونے میں بات ہے سو وہ میری حسب ایت
۱۹۷	۲	قتل یہ صلیب کے مسیح پر	مسیح کے قتل یہ صلیب پر
۱۹۸	۵	ایک تو جواب میں سوال کو کہ وہ تیلہ کے متعلق ہے	ایک تو اس سوال کا جواب جو ہم نے علم طیبہ کے متعلق ان سے پوچھا تھا
۱۹۹	۸	چار ورق میں	ان کی طرف سے چار ورق میں
۲۰۰	۱۵	کے تمام اہل درگاہوں کو سید کر دینا	کے تمام اہل میں دینے ورجش کو سید کر دینا
۲۰۱	۲۲	جو متعلق ہیں حیات مسیح پر	جو حیات مسیح پر متعلق ہیں
۲۰۲	۶	جیسا کہ فائدہ جیلہ میں	جیسا کہ شمس مدیت کے فائدہ جیلہ میں
۲۰۳	۱۰	عقل اگر جیلہ جاتا ہے تو جو کثیف کے باطن جانے کو	عقل اگر انیس جیلہ جاتی ہے تو نہ کثیف کے باطن
۲۰۴	۲	بندی کی طرف	بندی کی طرف جانے کو
۲۰۵	۲۰	معراج بھی سمجھتے معلوم کا اس سبب کو	آنحضرت صلی مد علیہ وسلم کا معراج جہاں اس سبب کو
۲۰۶	۲۰	تو معنی صلیب کا	تو صلیب کا معنی
۲۰۷	۲۱	کی تفسیر بھی اب سنئے	کی تفسیر کے متعلق بھی اب سنئے
۲۰۸	۱۶	جو بھی متعلق قتل ہے	جو بھی قتل سے متعلق ہے
۲۰۹	۲۰	بکہ ثبات اس کا	بکہ اس کا ثبات
۲۱۰	۲	اور قتل کو مسیح و ذریعہ صلیب پر چھٹا نا اس کو	اور مسیح کا قتل کرنا اور ان کا صلیب پر چھٹا
۲۱۱	۱۱	صغیر شمس مدیت کے	شمس مدیت کے صغیر

صفحہ	نمبر	اصل متن بق سابقہ تدریس	مبادرت تدریس
۱۸۹	۲۲	نجات پانے کا دریائے ذریعہ ہے	دریائے نجات پانے کا ذریعہ ہے
۱۹۰	۱۰	کھس شمس امدیت میں	شمس امدیت میں
۱۹۰	۱۵	جو تفتنے باطل ہے تمہارے غمیدہ کا	جو تفتنے باطل ہے تمہارے غمیدہ کا
۱۹۱	۳	جس سے ثابت ہے مسیح کا بارگاہ میں روز	جس سے مسیح کا بارگاہ میں روز ثابت ہے
۱۹۱	۵	کیا اس سے بچا ہے اس کے کہ غنیمت آج نہ تھی اللہ	اس سے تو غنیمت تھی نہ غمیدہ و غم کی غنیمت ثابت ہے
۱۹۱	۱۱	آپ کی امت سے باہر و غنیمت	و غنیمت آپ کی امت سے باہر
۱۹۲	۹	اس حکم کے قیاس سے کہ موت میں کہ عورتی ہو کیا عورت	اس حکم کے قیاس سے کہ موت میں عورتی ہو کیا عورت
۱۹۲	۲۲	کی بشارت دی	کی بشارت دی
۱۹۲	۲۲	کر کر غمیدہ میں	کر کر غمیدہ میں
۱۹۳	۲	دریائے نجات میں کہ تفتن و جب تفتن شہدائے	دریائے نجات میں کہ تفتن و جب تفتن شہدائے
۱۹۳	۲	کی تدبیر ہو جی	کی تدبیر ہو جی
۱۹۳	۱۹	پر شبہ کر دیا بیعت	پر شبہ کر دیا بیعت
۱۹۴	۲	باہر و غمیدہ میں کہ اس کے غمیدہ و غم میں ت	باہر و غمیدہ میں کہ اس کے غمیدہ و غم میں ت
۱۹۴	۱۰	ان کو یہ غمیدہ میں کہ اس کے غمیدہ	ان کو یہ غمیدہ میں کہ اس کے غمیدہ
۱۹۴	۳	جوب جو مذہب	جوب جو مذہب
۱۹۴	۲	و غمیدہ و غم مذہب میں	و غمیدہ و غم مذہب میں
۱۹۴	۲۰	موتی صاحب و غم مذہب و غم مذہب میں	موتی صاحب و غم مذہب و غم مذہب میں
۱۹۴	۱۰	تیت قرآن میں	تیت قرآن میں
۱۹۴	۱۰	نعمت کی تحفہ و غم مذہب سے ثابت ہو	نعمت کی تحفہ و غم مذہب سے ثابت ہو
۱۹۴	۸	موتی ان کو غم مذہب میں کہ غم مذہب و غم مذہب میں	موتی ان کو غم مذہب میں کہ غم مذہب و غم مذہب میں
۱۹۴	۱۰	جوب غم مذہب میں کہ غم مذہب و غم مذہب میں	جوب غم مذہب میں کہ غم مذہب و غم مذہب میں
۱۹۴	۱۰	بعد اس کے	بعد اس کے
۱۹۴	۲۲	موجب قن و غم مذہب سے غم مذہب کے	موجب قن و غم مذہب سے غم مذہب کے
۱۹۴	۱۰	موتی میں اس کے غم مذہب و غم مذہب کے	موتی میں اس کے غم مذہب و غم مذہب کے
۱۹۴	۲	وقت پڑھنے ہمارے رسالہ کے	وقت پڑھنے ہمارے رسالہ کے
۱۹۴	۱۰	جو غم مذہب کے قن میں	جو غم مذہب کے قن میں
۱۹۴	۱۰	کہ غم مذہب سے غم مذہب و غم مذہب کے	کہ غم مذہب سے غم مذہب و غم مذہب کے
۱۹۴	۱۰	توبہ غم مذہب و غم مذہب کے	توبہ غم مذہب و غم مذہب کے
۱۹۴	۱۰	اور غم مذہب و غم مذہب کے	اور غم مذہب و غم مذہب کے
۱۹۴	۱۰	غیم مذہب و غم مذہب کے	غیم مذہب و غم مذہب کے

صفحہ سہ	اصل بق سابقہ ایڈیشن	صفحہ سہ	عجرت ایڈیشن ہذا
۲۲ ۲۰۶	کہ وہ بین بائیں کا	۱۹ ۱۵۱	کہ وہ بائیں کا بین
۳ ۲۰۷	ہوئے پر ثبوت	۲۰ ۱۵۱	ہوئے پر ثبوت
۵ ۲۰۸	نفی چڑھنے کی ہوتی ہے	۱۲ ۱۵۲	چڑھنے کی واقعی ہوتی ہے
۲۰ ۲۰۸	جو بائیں برطرف ہیں ابن عباس کی تفسیر سے	۲۳ ۱۵۲	جو بائیں عباس کی تفسیر کے بائیں برطرف ہیں
۴ ۲۰۹	قرآن یا نہ ف اگر	۳۱ ۱۵۳	قرآن یا نہ ف اگر
۱۰ ۲۱۱	عند ربہوہن احیاء عند ربہوہن	۳ ۱۵۴	ہن حیا عند ربہوہن عند ربہوہن
۳ ۲۱۱	اور نیز حیات روحانی متہ ہیں	۱۵ ۱۵۴	اور نیز متہ ہیں کی حیات روحانی
۵ ۲۱۲	قصہ میں وقت اختلاف کے	۶ ۱۵۶	قصہ میں اختلاف کے میں وقت
۱۵ ۲۱۵	ہم کو بغیر کسی قدر تفسیر وقت کے	۲ ۱۵۷	ہیں سوائے تفسیر وقت کرنے کے
۸ ۲۱۵	قادیان کے مشن جیسا کوئی اور مشن غیر مہذب و تراشیدہ	۳ ۱۵۷	قادیان کے مشن جیسا غیر مہذب و تراشیدہ کوئی اور مشن
۸ ۲۱۸	اور غالب رہے گی قیامت تک	۲۴ ۱۵۸	اور قیامت تک غالب رہے گی
۹ ۲۱۸	کہ بعد قتل کے	۲۵ ۱۵۸	کہ قتل کے بعد
۲۲ ۲۱۸	نہ قبول کرنے جزیرہ کے	۶ ۱۵۹	جزیرہ کے قبول نہ کرنے کی
۱۲ ۲۱۹	کچھ نہ قبول کیا جائے گا	۱۲ ۱۵۹	کچھ قبول نہ کیا جائے گا
۲ ۲۲۰	دل حرم زادہ ہونے کے دھیر	۲۴ ۱۵۹	من حرامی حرم دل دھیر
۱۶ ۲۲۰	پہنچنے نہیں حدیث میں	۴ ۱۶۰	جیسا کہ اشی حدیث میں
۱۵ ۲۲۰	قبل از قتل و قتل کو	۵ ۱۶۰	و قتل کو قبل از قتل
۶ ۲۲۱	سبحان اللہ مسیح و عروسی اس لیاقت کے مالک	۳ ۱۶۰	سبحان اللہ اہل لیاقت کے مالک مسیح و عروسی
۳ ۲۲۱	میر کی ضرب واقع ہونا تیرے پر	۱۵ ۱۶۰	تیرے پر میر کی ضرب واقع ہونا
۵ ۲۲۱	بوجود ملک ہونے دیمعیسوی کے غار کے حق میں	۲۰ ۱۶۰	لغز کے حق میں دیمعیسوی کے ملک ہونے کے بوجہ
۱۸ ۲۲۱	ناخونہ بھی	۲۳ ۱۶۰	ناخونہ شخص بھی
۱۱ ۲۲۲	بغیر اس نبی مریم کے بیٹے	۴ ۱۶۱	بغیر اس مریم کے بیٹے نبی کے
۱ ۲۲۳	بین کی آئی ہے	۱۲ ۱۶۱	بیان کیا گیا ہے
۱۵ ۲۲۳	ایمان فی بین کے	۱۵ ۱۶۲	منا بین کے ایمان
۱ ۲۲۴	پہنچا	۱۲ ۱۶۳	جیسا کہ
۱۳ ۲۲۵	نعمت بن معاویہ کو آسمان سے عزت عیسیٰ علیہ السلام کی	۴ ۱۶۴	نعمت بن معاویہ کو عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان سے عزت کی
۱۹ ۲۲۵	انوں عزت	۵ ۱۶۵	انوں غنیمت
۲۱ ۲۲۵	اس کی طرف سے کوئی نہیں بہت ہی غنیمت و رقیہ کی	۱۰ ۱۶۶	اس کے طرف سے غنیمت و رقیہ کی کئی کر کے
۵ ۲۲۵	نہ رہے تھے	۲۶ ۱۶۵	سمجھنے کے بغیر
۱۵ ۲۳۱	جو پہلے اس مجموعہ کے نژادوں سے	۲۵ ۱۶۶	جو اس مجموعہ کے نژادوں سے پہلے
۲ ۲۳۳	مگر بعد نژاد مسیح کے آسمان سے	۱۵ ۱۶۷	مگر آسمان سے نژاد مسیح کے بعد

صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	مضمون بق سابقہ ایڈیشن	عبارت ایڈیشن ہذا
۲۳۲	۶۸	لہذا سارے وجود اس کے فساد کے	لہذا اس کے فساد کے سارے وجود
۲۳۲	۶۹	کا نشان قبر سے	قبر سے نشان
۲۳۸	۱۰۰	محبت و اتحاد و اور نفع و انتفاع ہو	محبت و اتحاد اور نفع و انتفاع ہو
۲۳۸	۱۰۱	منجملہ ان عداوت	منجملہ ان کی عداوت
۲۳۹	۱۰۱	کہ کہاں ہے ذکر بزرگ	کہ اس باب میں بزرگ کا ذکر اس سے
۲۳۹	۱۰۱	منجملہ عداوت ان کے	ان کے منجملہ عداوت سے
۲۳۹	۱۰۱	وجود واقعی ان پر چڑھتے ہوئے اس کے	اس کے واقعی ان پر چڑھتے ہوئے کے وجود
۲۳۹	۱۰۱	بعد اس کے	اس کے بعد
۲۳۹	۱۰۲	چنانچہ	جیسا کہ
۲۴۰	۱۰۲	فیہ لاقسموں کو	فیہ لاقسموں کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں جہاں اس قیادت کو
۲۴۰	۱۰۳	بن مریم سے مروت و تقویٰ دینی صاحب کا	بن مریم سے تقویٰ دینی صاحب کا مروت و تقویٰ
۲۴۲	۱۰۳	چنانچہ	جیسا کہ
۲۴۲	۱۰۳	کہ پیسے قی دینی صاحب کے و مدد و مؤید و متعلق میر کے	کہ پیسے میر کے غلط کسی ستموں میں پنجابی ہیں سہی قی دینی
۲۴۲	۱۰۳	غفلت کسی ستموں میں پنجابی ہیں سہی مرثیہ کے ہوں	صاحب کے مدد و مؤید و متعلق مرثیہ کے ہوں
۲۴۲	۱۰۳	روح منتقل ہو کر بدن بیرون منتقل ہو گئے تھے	روح منتقل ہو کر متعلق ہو گئے تھے باہر بدن بیرون
۲۴۳	۱۰۳	اس منجملہ بزرگ	اس منجملہ بزرگ ہیں
۲۴۳	۱۰۴	منشی کرتے رہتے ہیں	ہفتے میں
۲۴۴	۱۰۴	بین فرزند ذی اور زانی و چوکہ اس سے قی	ذی اور زانی کو بین فرزند چوکہ اس سے قیادت
۲۴۴	۱۰۵	سجدہ و پیر معلوم ہونا ساری ذنیات سے	سجدہ و ساری ذنیات سے پیر معلوم ہونا
۲۴۶	۱۰۵	زیر سایہ کو رمنٹ	زیر سایہ کو رمنٹ برتنیہ
۲۵۰	۱۰۵	نزوں کو مشتہر ثبوت ہے جن عید شین	نزوں تو ہیں عید شین مشتہر ثبوت ہے
۲۵۰	۱۰۵	عقدہ سیوٹی کا نام حدیث کو پٹی تھامیہ میں	عقدہ سیوٹی کا نام حدیث کو پٹی تھامیہ میں
۲۵۰	۱۰۵	شمس اہدیت میں نقل کرنا	شمس اہدیت میں ان کا نقل کرنا
۲۵۰	۱۰۵	مفسر کا نام حدیث کو پٹی تھامیہ میں	مفسر کا نام حدیث کو پٹی تھامیہ میں
۲۵۰	۱۰۵	ہاں ثبوت ہے اس کی صحت کے لیے	اس کی صحت کے لیے ہاں ثبوت ہے
۲۵۰	۱۰۸	چنانچہ	جیسا کہ
۲۵۰	۱۰۸	کر کر	کر کے
۲۵۱	۱۰۸	اور جملہ فد و عوالتہ کا منافی جنگ سانی کو نہیں	اور فد و عوالتہ کو جملہ جناب سانی کو منافی نہیں
۲۵۱	۱۰۸	بدون بھی ایک آدھ جاک کا ہوا	بدون بھی جاک کا ایک آدھ ہوا
۲۵۳	۱۰۹	دجانیہ کا شروع دین سدر میں ہو گیا ہے	دجانیہ دین سدر میں شروع ہو گئے ہیں
۲۵۳	۱۹۰	بزرگ کے فاعل پر	بزرگ کے فاعل پر
۲۵۵	۱۹۰	لہذا کشف نبوی کا پتہ دینا بہ ایک مقام سے	لہذا کشف نبوی کا بہ ایک مقام سے پتہ دینا

صفحہ	نسل مطابق سابقہ ایڈیشن	صفحہ	عبارت ایڈیشن ہذا
۲۵۴	۲ کہ یہ متعلق بہرا	۱۲	۱۸۰ کہ یہ بہرا منطق
۲۵۵	۱۸ پٹیاں پھر اس نیا زمند محمد رونق دار نے جو غنت سے اول جس وقت	۱۶	۱۸۰ جیسا کہ اس نیا زمند محمد رونق دار نے اپنی جو غنت سے پہلے جس وقت اس نے ان دیش دت جس کا نام تک بھی نہیں سنا تھا
۲۵۶	۲۰ کہتا تھا	۱۹	۱۸۰ خوب دیا
۲۵۷	۲۲ بڑے بر میر سے پرتوار کی وار کی پھر اس کی وار خت ہو کر تو اس کی زمین پر بڑی	۱۹	۱۸۰ بڑے کر مجھ پر تو سے ور کیا پر اس کا وار خت ہو کر اس کی تو زمین پر بڑی
۲۵۸	۲ میر سے لگے پرتوار کی وار کی پھر وہ نسل ہو کر زمین پر بڑی	۲۰	۱۸۰ میر سے لگے پرتوار کی وار کی پھر وہ خت ہو کر تو زمین پر بڑی
۲۵۹	۳ ان تین نوبتوں	۲۲	۱۸۰ تین دفعہ
۲۶۰	۴ تو اس کی	۲۳	۱۸۰ اس کی تو اس کی
۲۶۱	۴ تھوڑے دنوں میں دت جس کا	۱	۱۸۲ دت جس کا تھوڑے دنوں میں
۲۶۲	۱۹ محل مستشہاد بہرا	۱۳	۱۸۲ بہرا محل مستشہاد
۲۶۳	۱۶ کا مٹھوڑا بننا کھار سے	۱۹	۱۸۳ کا مٹھوڑا بننا کھار سے
۲۶۴	۴ بہاری درخواست	۲۱	۱۸۸ بہاری درخواست یہ ہے
۲۶۵	۱۰ جب	۲۵	۱۸۸ جبھی
۲۶۶	۲۱ پس ہمارے پر زمام کہ	۵	۱۸۹ پس ہم پر یہ امر کہ
۲۶۷	۱ پٹیاں پھر	۸	۱۸۹ جیسا کہ
۲۶۸	۱۰ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس نے	۱۶	۱۸۹ دوسری وجہ یہ ہے کہ باوجودیکہ اس نے
۲۶۹	۶ تسلط بے محل رونق دار کے تقیہ کے طرح نہیں	۲۵	۱۸۹ تسلط رونق دار کے تقیہ کے طرح بے محل نہیں
۲۷۰	۲۳ پٹیاں پھر	۱۳	۱۹۰ جیسا کہ
۲۷۱	۲۲ کافی ہے توثیق اسنادیں	۲	۱۹۱ توثیق سند میں کافی ہے
۲۷۲	۱ یعنی	۳	۱۹۱ یعنی ہم
۲۷۳	۲۱ پٹیاں پھر آپ کا	۲۲	۱۹۱ جیسا کہ آپ کے
۲۷۴	۴ کل حدیث نروں کی	۲۵	۱۹۱ نروں کی کل حدیث
۲۷۵	۲ مثبت ہے و جو ب تہیہ عنایہ مسنونیت یہ سب اب اس کے لیے	۲۰	۱۹۳ و جو ب صفحہ مسنونیت یہ سب اب کے لیے مثبت ہے
۲۷۶	۱۰ یہ ہیں تاریخی کے واقعات ہیں	۲۴	۱۹۳ یہ واقعات ہیں بین تاریخی کے
۲۷۷	۹ کا پھر کہ مذہب	۵	۱۹۴ کا مذہب چو کہ
۲۷۸	۱۰ پٹیاں پھر	۸	۱۹۴ جیسا کہ
۲۷۹	۱۰ ان باتوں قابل اعتبار آپ کے نہیں	۱۱	۱۹۴ ان باتوں آپ کے نزدیک قابل اعتبار نہیں
۲۸۰	۱۰ بعد اس کے	۲۲	۱۹۴ اس کے بعد
۲۸۱	۹ کہ نزل قرآن مجید کا	۱	۱۹۴ کہ قرآن مجید کا نزل
۲۸۲	۲ اس کے مشابہہ و غور میں	۵	۱۹۴ اس کے مشابہہ و غور میں

صفحہ ستر	اصل متن بق سابقہ پیش	صفحہ ستر	عبارت ایڈیشن ہذا
۲۸۲	اقوال	۱۹۶	ہم کہتے ہیں کہ
۲۸۲	بوجہ اس قصہ تک آپ کے	۱۹۸	بوجہ آپ کی اس قصہ تک کے
۲۸۳	کشت و غوثی پنی	۱۹۸	پنی کشت و غوثی
۲۸۳	بوجہ ہلاکت و غارت کے مسہلوں کے ہاتھ	۱۹۸	بوجہ مسہلوں کے ہاتھ ہلاکت و غارت کے
۲۸۳	کہ مومن و اول و چند روزہ	۱۹۸	کہ مومن کے چند روزہ مومن و اول
۲۸۳	کئے	۱۹۸	کئے
۲۸۳	کیونکہ غالباً ان کے لیے پری اور غیر محدود ہے	۱۹۸	کیونکہ ان کے لیے پری اور غیر محدود مذہب ہے
۲۸۴	مومن و اول و دائمی ان کے	۱۹۸	ان کے دائمی مومن و اول
۲۸۴	دائمی معادن	۱۹۸	ان کے دائمی معادن
۲۸۵	کہاں تک ہم	۱۹۹	کہاں تک
۲۸۸	ہاں تک بوشی کی عبارت کو	۲۰۰	بوشی کی عبارت کو نقل کرنا
۲۸۹	نفس نامہ مختلف ہیں ثلوثی ہیں	۲۰۰	نفس نامہ ثلوثی ہیں مختلف ہیں
۲۸۹	نفس میں ایک	۲۰۲	نفس میں مادی صاحب نے ایک
۲۹۱	ہر ایک مختلف موت کے پیرا کو تلاش کرنے و ثابت کرنے پر	۲۰۰	ہر ایک مختلف موت کے پیرا پر وقت میں موت کے پیرا کو
۲۹۱	وقت معین ہیں	۲۰۰	وقت لگنے پر
۲۹۱	کوئی شخص قبل از استیفاء غم پانی کے	۲۰۰	کوئی شخص پانی کے قبل از استیفاء
۲۹۲	مختلف ہوتا	۲۰۳	بہر مختلف
۲۹۳	مختلف ہوتا مستقل مؤثر کذب قلیہ مذکور میں	۲۰۴	مختلف کذب قلیہ مذکور میں ہر استعمال ہر ثواب
۲۹۴	مختلف ہوتا قلیہ میں صحیح کی ماریت کے لیے	۲۰۴	قلیہ میں ماریت کے لیے سابق و قلیہ میں
۲۹۴	بوجہ تک و تقسیم ہیں ایک دوسرے کے لیے	۲۰۴	بوجہ تقسیم ایک دوسرے کے لیے تقسیم ہیں
۲۹۴	انہی میں قلیل کا حصہ مقدم ہوتا قیہ کے حادثات	۲۰۵	انہی میں پر قیہ کے حادثات میں ہر حادثہ مذکور
۲۹۸	پہنچا پچھ	۲۰۵	جیسا کہ
۲۹۸	بکھڑا ہوا تھا پنی رائے شریف کا	۲۰۵	بکھڑا ہوا پنی رائے شریف کا
۲۹۸	ان کو تیس عید شہہ مذکور کی قسم کے لیے	۲۰۵	ان کو دوسری قسم کے لیے تیس عید شہہ
۳۰۱	یہ معلوم کے بہ نسبت تم کے	۲۰۵	یہ بہرہ معلوم کے بہ نسبت تم کے
۳۰۲	جو کہ تہہ منی انت ہوں غرض قائل کے	۲۰۹	جو غرض قائل کے تہہ منی انت ہوں
۳۰۲	منزک نہیں موقوف سے	۲۱۰	موقوف سے منکس نہیں
۳۰۵	آپ نے محض ذکر رک ہے نہیں مثنوی میں	۲۱۱	آپ نے انہی مثنوی میں محض ذکر رکھا ہے
۳۰۵	حالانکہ میں رجحان رکشاں ہے نہ کو	۲۱۱	حالانکہ میں رجحان رکشاں ان کو مثنوی میں کو شمل ہے
۳۰۶	لنہ موقوف	۲۱۱	لنہ موقوف
۳۰۶	کو آج تک کو شرت زیادہ کوئی وقعت	۲۱۲	کو آج تک قطعاً کوئی وقعت نہیں دی
۳۰۶	جو بے سول ہر جہ جمعیت	۲۱۲	سول کو جواب ہر جہ جمعیت

صفحہ	سطر	اصل مطابق سابقہ ایڈیشن	صفحہ	سطر	عبارت ایڈیشن ہذا
۳۰۷	۲۳	نہیں ہو سکتے	۲۱۲	۱۹	نہیں ہو سکتی
۳۰۸	۲	آپ کا ارشاد سلمان فارسی کے کندھے پر ہاتھ رکھ کر فرمانا	۲۱۲	۲۰	آپ کا سلمان فارسی کے کندھے پر ہاتھ رکھ کر ارشاد فرمانا
۳۰۸	۳	دلیل ہے اس امر پر کہ مراد رجل سے لئالہ رجل الی حدیث میں سلمان فارسی ہے	۲۱۲		اس امر کی دلیل ہے کہ رجل والی حدیث میں رجل سے مراد سلمان فارسی ہے
۳۰۸	۲۲	نفی فارس کی	۲۱۳	۶	فارس کی نفی
۳۰۸	۲۳	نفی خراسان کی	۲۱۳	۶	خراسان کی نفی
۳۰۹	۲	جو مرجع (ہم) کا انبیاء	۲۱۳	۸	ہم کا جو مرجع انبیاء لکھا ہوا ہے
۳۰۹	۳	لکھا ہوا ہے			
۳۰۹	۲۳	موازم عادیہ میں سے ہیں ہوا اور نار کے لیے	۲۱۳	۲۱	ہوا اور نار کے لیے موازم عادیہ میں سے ہیں
۳۱۱	۱۱	کہ نزول مسیح ملائکہ کے کندھوں پر تھیلی رکھی ہوئی ہوگا	۲۱۴	۲۱	بوقت نزول مسیح علیہ السلام نے ملائکہ کے کندھوں پر تھیلی رکھی ہوئی ہوگی
۳۱۵	۲۱	اصلی غرض سوال کا	۲۱۷	۷	سوال کی اصلی غرض کا
۳۱۷	۲۱	آپ کا فخر ہی لازم ہے رہے	۲۱۸	۲۱	آپ کا فخر لازم ہے ہی رہے
۳۱۸	۲۱	خوش فہمی عادی اپنی	۲۱۹	۱۲	اپنی عادی خوش فہمی
۳۱۹	۱	قبل النزول نہیں ثابت	۲۱۹	۱۴	قبل النزول ثابت نہیں
۳۱۹	۱۷	جو دال ہیں عود موتی پر	۲۱۹	۲۷	جو عود موتی پر دال ہیں
۳۱۹	۲۰	ہر ایک استدلال اس کے	۲۱۹	۲۹	اس کے ہر ایک استدلال
۳۲۰	۲۱	رسول مرتے رہیں	۲۲۰	۲۲	رسول مرتے رہے ہیں
۳۲۱	۱	جو منصبی فرض ان کا تھا	۲۲۰	۲۴	جو ان کا فرض منصبی تھا
۳۲۱	۶	موقوف اس پر نہیں	۲۲۰	۲۷	اس پر موقوف نہیں
۳۲۱	۱۴	برہان کے مقدمات میں سے	۲۲۱	۴	برہان کے مقدمات ہیں ان میں سے
۳۲۲	۴	پولٹیکلوں	۲۲۱	۱۴	سیاست
۳۲۴	۱	مرعوم صحابہ کا وفات شریف کے دن	۲۲۲	۲۳	وفات شریف کے دن صحابہ کا مرعوم
۳۲۵	۷	صعود آسمان پر	۲۲۳	۱۹	آسمان پر صعود
۳۲۵	۱۵	منقوض ہوگا اس شخص کے ساتھ	۲۲۳	۲۶	اس شخص کے ساتھ منقوض ہوگا
۳۲۷	۲۱	لہذا	۲۲۵	۸	لہذا بقول قادیانی
۳۲۸	۱۲	اور یہ غلط ہے	۲۲۵	۱۸	اور بقول قادیانی یہ غلط ہے
۳۲۹	۱۴	تقریر اس کے زمانہ نزول قرآن میں	۲۲۶	۱۰	زمانہ نزول قرآن میں اس کے تقرر کے
۳۳۰	۱	زمانہ سے پہلے	۲۲۶	۱۹	زمانہ سے پہلے کے
۳۳۰	۱۷	روایات حیات مسیح کی	۲۲۷	۷	حیات مسیح کی روایات
۳۳۰	۱۷	بوجہ مخالفت ان کے	۲۲۷	۷	بوجہ ان کی مخالفت
۳۳۰	۲۰	کہاں تک ہم	۲۲۷	۱۱	ہم کہاں تک

صفحہ	سطر	اصل مطابق سابقہ ایڈیشن	صفحہ	سطر	عبارت ایڈیشن ہذا
۳۳۱	۴	بنابر خوش فہمی اپنی کے	۲۲۷	۱۷	اپنی خوش فہمی کی بنا پر
۳۳۱	۵	دو صفحوں کے	۲۲۷	۱۷	دو صفحے
۳۳۲	۱۰	دیکھو کہ یہی	۲۲۸	۹	دیکھو کہ یہاں بھی
۳۳۲	۲۳	بوجہ کمال اپنے	۲۲۸	۲۰	بوجہ اپنے کمال
۳۳۳	۱۶	مستقل طور پر چونکہ مرزا صاحب نے	۲۲۹	۵	چونکہ مرزا صاحب نے مستقل طور پر
۳۳۳	۲۲	مانع مستقل ٹھہرایا ہے وقوع قیامت کے لیے	۲۲۹	۹	وقوع قیامت کے لیے مانع مستقل ٹھہرایا ہے
۳۵۹	۱۰	ورنہ کوئی فقرہ اُن کا	۱۸۳	۱۴	ورنہ اُن کا کوئی فقرہ
۳۶۸	۵	زندہ اٹھایا جانے	۱۸۸	۲۲	زندہ اٹھائے جانے
۶۷۹	۱۶	دیکھو اشتہار نمبر ۵ نومبر ۱۹۰۱ء قادیانی کا			دیکھو قادیانی کا اشتہار نمبر ۵ نومبر ۱۹۰۱ء

تصنیفات

علامہ ذوال، قطب زماں حضرت قبلہ عالم سیدنا خواجہ پیر علی شاہ صاحب گولڑی قدس سرہ

تحقیق الحق فی کلمۃ الحق { یہ کتاب کلمۃ طیبہ کی تشریح اور مسئلہ وحدت الوجود کے بیان میں ہے جو کہ حضرات صوفیائے کرام کے مشکوفاً میں سے ہے۔ اور ساتھ ہی لکھنؤ کے مشہور صوفی مولانا سید عبدالرحمن صاحب مرحوم کی کتاب کلمۃ الحق کا جواب بھی ہے جس میں شاہ صاحب موضوع نے مسئلہ وحدت الوجود کو کلمۃ طیبہ کا مدلول ثابت فرما کر تمام اُمت کو اس کشفی مسئلہ کے ساتھ مکلف ہونے پر کافی دلائل پیش فرمائے تھے۔ آل جناب نے اپنے خداداد علمی و عرفانی کمالات سے ایک طرف شاہ صاحب مرحوم کے اس خطرناک نظریہ کی تردید فرمائی جس سے اُمت مسئلہ کے اکثر افراد کا کلمۃ طیبہ پر ایمان سے محروم ہونا لازم آتا ہے۔ اور دوسری طرف صوفیائے کرام کے مسلک کے مطابق مسئلہ مذکورہ کی ایسی تشریح فرمائی جو آرباب علم و ذوق کے لیے خضر راہ ہے۔ آخر میں صوفیائے کرام کے سلوک اور توجہ کے طریقہ کو نہایت ہی عمدہ انداز میں بیان فرما کر بطور تبرک حضور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مختصر سیرت طیبہ اور نہایت ہی مفید اور کارآمد وصیتوں پر کتاب کو ختم فرمایا ہے۔ پبلائیڈیشن جو ۱۳۱۵ھ میں طبع ہوا تھا، کافی عرصہ سے ختم ہو چکا تھا۔ اب دوسرا ایڈیشن بمعہ اردو ترجمہ اور مختصر حالات مصنف رحمۃ اللہ علیہ طبع ہو چکا ہے جو اردو خوان حضرات کے لیے بھی کافی مفید ہے۔ ضخامت ۲۸۸ صفحات قیمت فی جلد ۱۵ روپے

شمس الہدایہ { یہ کتاب حضرت مسیح ابن مریم علیہ السلام کے زندہ آسمان پر تشریف لے جانے اور قیامت کے قریب واپس زمین پر نزول کے موضوع پر کتاب و سنت کی روشنی میں ایک لاجواب تحفہ ہے جس کے پڑھنے سے موجودہ دور کے بعض غلط خیالات کی پوری تردید سامنے آجاتی ہے جن کی وجہ سے ختم نبوت جیسے متفقہ اور اجماعی عقیدہ میں شکوک و شبہات پیدا کرنے کی کافی کوشش کی گئی تھی۔ کتاب اردو میں ہے جس سے اکثر طبقہ فائدہ حاصل کر سکتا ہے۔ پانچواں ایڈیشن ختم ہو چکا ہے۔ چھٹا زیر طبع ہے۔ صفحات ۱۰۴۔ قیمت ۱۵ روپے

سیفِ حشمتیانی { یہ کتاب حیاتِ مسیح علیہ السلام اور ختم نبوت کے منکرین کے رد میں لکھی گئی ہے۔ اور بلاشبہ اس موضوع پر قوتِ استدلال اور طرزِ بیان کے لحاظ سے بے نظیر ہے اور ہر طبقہ کے علماء میں مقبول ہے۔ سابق ایڈیشن ختم ہے اور نیا ایڈیشن سفید کاغذ پر عمدہ کتابت و طباعت کے ساتھ منظرِ عام پر آچکا ہے۔ ضخامت ۲۵۸ صفحات۔ قیمت فی جلد ۲۵ روپے

فتاویٰ مہر یہ (حصہ اول) { یہ کتاب انتخاب کے قلمی فتاویٰ کا مجموعہ ہے جس میں بغرض سہولت آپ کے دیگر تصنیفات میں مختلف مقامات پر بیان کردہ بعض دیگر مسائل بھی ساتھ شامل کر دیئے گئے ہیں جو کہ اہل علم و عقیدت حضرات کے لیے نہایت ہی مفید ہے۔ ضخامت ۱۵۴ صفحات۔ قیمت فی جلد ۱۵ روپے

اعلام کلمۃ اللہ فی بیان و ما اهل بہ لغیر اللہ { یہ کتاب و ما اهل بہ لغیر اللہ کی تفسیر ہے جس میں مسائلِ نذر و نیاز، سماعِ موتی، استمدادِ اولیاء کرام کو نہایت ہی شستہ انداز میں بیان فرمایا گیا ہے۔ اور ان مسائل میں مدت سے اہل اسلام میں جو اختلاف چلا آرہا تھا اُسے نہایت ہی اعتدال و انصاف کے ساتھ ختم کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ تین ایڈیشن ختم ہو چکے ہیں۔ اب چوتھا ایڈیشن زیر طبع ہے۔ قیمت ۳ روپے۔

مکتوباتِ طیبات { یہ کتاب انتخاب کے خطوط اور تحریرات کا مجموعہ ہے جو دقاؤقاً آپ نے لہجہ اب اور متعلقین کو لکھے ہیں اور اکثر اردو میں ہیں جن کے مطالعہ سے شریعت و طریقت کے بہت سے مسائل حل ہو جاتے ہیں تیسرا ایڈیشن طبع ہو چکا ہے۔ ۲۰۰ صفحات۔ یعنی قیمت ۱۵ روپے

بیچ گنج عرفان { نعتیہ کلام حضور قبلہ عالم رحمۃ اللہ علیہ بمعہ قصیدہ مضرب مع اسناد پنجابی۔ دُعائے حزب البحر و چہل کاف و قصیدہ مدحیہ در شان حضور قبلہ عالم قدس سرہ۔ قیمت ۵ روپے

مجموعہ وظائف (مترجم) چشمتیہ از حضور قبلہ عالم قدس سرہ، نفیس ٹائٹل عمدہ کتابت و طباعت کاغذ سفید صفحات ۳۲۰ قیمت صرف ۱۵ روپے

ملفوظاتِ طیبات ترجمہ اردو طبع ہو کر قارئین کی خدمت میں پیش ہو چکا ہے۔ بار سوم نیا ایڈیشن، قیمت ۱۵ روپے

الفتوحات الصمدیہ۔ قیمت ۱۰ روپے

عجالتِ برد و سالہ۔ قیمت ۱۰ روپے

پٹنہ کاپتہ۔ آستانہ عالیہ گولڑہ شریف۔ ضلع راولپنڈی

